

بازدید شد
۱۳۸۱

الحمد لله فی ثوبتی ۱۱۸۰
والتابع
الرضوی
الحاکم الزمینی
سید

بسم الله الرحمن الرحیم
اصدرک ولا یجد غیره

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

۱۸۹۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: ذکر اشیاء فی حکم اشریة

مؤلف:

موضوع تألیف: در فقه (جلد اول)

مؤسسه ۱۳۰۲

شماره دفتر ۱۳۰۳

۱۳۹۹

۲۱۱

رد وهو ادعى على الله وهو على حد الشك بالله فاذا اختلفا فالحكم ما حكم به اعداها
واقفهما واصدقهما في الحديث واومرهما **الحكم الثاني** ان الجاني لقوله
سكن لان غير المؤمن بحسب الثبوت عند خبير وهو بينا في التقليد **الثاني** العلة
لذلك ايضا وبطلانه شبه بقوله اعداها **الثالث** العلم بالكتاب **الرابع** العلم
بالسنة ويكفي فيها ما يحتاج اليه ولو لم يلجأ اصل صحيح **الخامس** العلم بالاجماع
والخلاف ليليقى في الجاهل **السادس** العلم بالكلام **السابع** العلم بالاصول
الثامن العلم باللغو والصرف وكيفية الاستدلال وعلى ذلك دل على
وعرف حكما فان سرقها بدون ذلك حال **الثاني** العلم بالناسخ والمنسوخ
والحكم والمنشأ والظاهر والمباقل ونحوها مما يتوقف عليه فهم المتن في العلم
بموجبه **العاشر** العلم بالشرح والتفصيل ويكفي الا على ما على شانه الا ان
يكون اشغل على كسب العلم ان يتعدى ضبط الجميع مع نظاير الاشارة وفيه
الكافي ومن لا يخصص الفقيه في التهذيب بلاغ واف وبيان شاف في الخط
اشارة بقوله وهو حديثنا **الحادي عشر** العلم بمقتضى اللفظ لغو عن اللفظ
الثاني عشر ان يعلم من الخطا لادة القصة ان يخرج عن الفقيه وادارة ما دل عليه
الفقيه ان وجدت ليقع خطا به وهو معروف على ثبوت الفقيه **الثاني عشر** ان يكون
حافظا عن انرا على غير النسيان لتدبر ذلك الحكم من دون قوله اول جملة
اجتهادها لان الغرض من الاجتهاد على الحكم وما يستبر فيه وهو حاصل في ذلك
تعلق غير به فلا يلتزم اليه لقيام هذا الغير في الجهد والطلاق وعليه في شروبه
الوجهية عن الصادق وعمره نظرا الى جعل حكم يعلم شيئا من قضائا بانا جعلوا بينكم
فاني قد جعلتكم قاضيا **الاشارة الى المبدء** يجب جتها اذا العاوي ومن ضمنه من الاستدلال
في تحصيل المتن باذعان العلم له واشتغالها فانه قد وجد في العلم بتمام العلم
لان القدر كما تضمنه الحديث في زيادة الثقة بقوله فان تعالوا الى العلم ولا تفرجوا
تقليد الحكم لان القدر الذي فيه من الودع يخرج من ان يتفهم على الاصل فيجب
ترجيح العلم سائما عن الماضي وان استوفى في العلم والودع فالوجه في الخبرين
لان يمدد في نوعه حتى ينفذ بعض الاصول في اجتماع امار في الحقيقة والحل

فاذا اتبع علماني حكم فله اتباع الاجتهاد غير واليسر له اتباعه في بقبضه وما قيل يجوز
مع تساو بينهما في واحدة اخرى **الاشارة الى المبدء** يشهد شافيه المتن في العمل بقوله بل
يجوز في الجواز عنه ما دام حيا للاجماع على جواز الرجوع الى اوضح العاوي اذا روي
عن المتن ولا يلزم الا ان لم يلزم السماع منه وما يوجب في بعض القارات كخبره اخاه
للعاوي يقول المتن يحتمل على نص في الحكم نص المتن وعلى جواز العمل الرولية
عن الميت ظاهر العلم في المنع منه بحيثين اذ لا يحتمل له وهذا العقول الاجماع مع خلافه
بينما وجوز بعضهم كطريق الناس على النقل عن العلماء الماضين ولو وضع الكتب بين
الجهلدين ولا يكون اثنان من جهة واحدة كقولوا عن الجاهلدين وعن المتن بل لم
ليرسل تلك الرواية لانه السمر المتوجب بان النقل والضيف يعرفان طريق الاجتهاد
من نص في المتن في الحوادث والاجماع والخلاف لا النقل ومنع جواز الرجوع الى الجاهلدين
الفقيه ولا يولى الا كفاء الكتابين من اثنان لرواية الاجماع على العمل كبل ليني ولا يعلم
الاشارة في منتهى ولا في المعتبر من اعداها وهو حاصل من ذلك **الاشارة الى المبدء** في
قوله ويجوز في الاصول يقتضيه طلبه من ظلمة وهي اربعة احدها الكتاب وقوله
الحكم المتزكيا لصالح الملق ولا يحتاج ان يكون من نفسه وينقسم لفظه الى حقيقة وهي اللفظ
المستعمل فيما وضع له في اصطلاح الخطاب كالسما والدايرة والصلوة ويحان وهو اللفظ
المستعمل في الوضع في اصطلاح الخطاب للملازمة مثل جداران يدان يقض مضمر وهو اول
الدليل على ارادته وتقدم في الكلام مثل واسئل القرية ومشارك وهو ما وقع في
فصا عدا وضما او من حيث هو كذلك كالفرد ليس محلا بالنسبة الى كل واحد من منتهى
ومفرد وهو ما يقابل المشترك ونقول وهو المستعمل في غير موضع كالعلاقة
مع الاحلية وليس الى الرجل وامر وهو اللفظ النازل على طلب الفعل مع الاستدلال مثل
افقوا الصلوة وكما يوم واستشهدوا في وهو اللفظ الدال على طلب كلف مع
الاستدلال مثل لا تفرجوا الرئي ولا تفرجوا في الامم من حيا وطلق وهو اللفظ الدال
على المامية لا يثبت مثل فخر برقة من قبل ان يماسا وقيد وهو مقابل مثل قول
مونا خطا فخر برقة مونة وعلم في اللفظ المستغرق في جميع ما وضع له في موضع
وليد مثل فاقولوا للمركبين حين وجب قومه وعاص وهو مقابل مثل بانها المنزل

فما قيل الا خلافاً وليس وهو المستغنى عن البيان مثل اسما بالله وهو محمول وما لم يحتمل البيان
مثل الصلوة ونافع وهو الراجح كما شرعنا على طائفتين من شجرة من ثمره على وجهه لكان
ثابتاً مثل من ينضم في أربعة أشهر في عشر وتسوق مثل ساقا إلى الخول في فولا للفظ
على مناه اما ما قيل عن احتمال وهو النص مثل فاعلم انه لا اله الا هو وقابل الخلق المذكور
وامانع احتمال الراجح على الملقوق وهو لما دل على وفي وجوبه وكما وامانع احتمال
مرجوح وهو الظاهر والافعال دجة الراجح بحسب الحقيقة الشريعة كذا في الراجح على
المناكس المخصوصة والراجح بحسب الحقيقة العرفية كذا في اوجاهة أحد منكم من المعانيط
الحديث والمطلوع العام بالنسبة إلى دولها **تنبيه** قد تدقق إجماع النص للخلق
باعتبارين مثل والمطلقات بين بعضنا وبعض من كفر وفلان نص في ذلك على الاحتياط
وبحسب النسبة إلى قدر العادة وتعيين المنة **الاحتمال الثاني** السنة وفي غير سنة
الشيء أو كماله الحكيم عنه فالشيء أو كماله أو كماله بالنسبة إلى شيء من قول
وقدر وما القول فاقاسه المذكور في الكتاب والفصل اذا علم وجهه وأوقع بياناً
فيتم المبين في وجوبه ونهيه وابعاده سواء كان في البيان مستغداً من الصريح مثل
قولهم صلوا كما لا ينبغي مثل الذي قد لا يفي منكم أو من العزيم قطع بالشارف الفصح
وفينص في الفصل لا يعلم ان من خواصهم عليه كجاء أو لا الراجح في النكاح والعصال في الصيام
والزكاة وجهه فالوقف بين الولد والوالدين ان علم قصد القرية فيه ولا فائدة
الشرك بينهما في الزاخرة والفقير بعيد المجران اختراع المقرر على المنكرات ان علمه
عم ولا فلاح في فيه مثل كمال جامع ونكس فلا تقتل ان شئت قد يخفى والمهم من
كما مطابقة المنكح وحده او هو مع جماعة قد يخفى لعمري من المستغنى وهو ما لم
روايت الى حيث يحصل العلم بقطع كمال الخبز والمخاد وهو بخلافه ومنه الشيء وفي
ما زاد من روايتين لا شيء في المستغنى وقد يطلق على ما اشبه العلل بين العلل الصريح
وهو التسلط روايته إلى المصنوع بعد الاماني وفي المصل والمعتز وان كان كل
منها اعونه وقد يطلق الصريح على علم الطرفين من الطرفين وان اعتبرنا ان قال وقطع
والحسن وهو ان كمال المذبح من غير نص على غير العادة والموقوف ما رواه من نص على قوله
مع فساد عقيدته وفي المصطفى وقد زاد بالقوي وفي الاماني غير المذموم ولا

[illegible]

متدبنا بذلك ونسب القوي للجنة لئلا يفتار قولا في الدنيا فليكن الامام واستبصار
 انحصار علماء الامامية وسلب اولوي استبصارهم والحوار واجد والحوار
 اعصار لاجمة الظاهر تحقيق فيها ذلك القطع في كونه خصوصيات المذهب كالشيخ على
 الرجلين وترك الماء الجدي والكف والتاسين ويطلق القول والعصبة وان لم يتر
 الخبر يقول مصنفه بعينه ومنه وصنف الشافعية الثلاثة الاول بل انصح **فروع** الاول
 الاجماع المسكون في الجاهل ولا حجة لاحتمال غير الرضا **الثاني** يثبت الاجماع بحسن الواحد
 لم يكمل خلافة ائمة امان فريته وقيل لا يحل كتاب الخلاف ولا انصاره والسرير
 والشيعة في كل هذا الباب مع طر من الخلاف في بعضها حتى من المناقل نشته والمند
 اما بعد اعتبار الحجة العلم المعين كما سلف فلما استبين ما استبرأنا عاونا الله
 ظهر من رضاء الاجماع بالخالف ولما يتاويل الخلاف على وجهه على مقتضى دعوى
 الاجماع وان بعد كمال الحكمين بل لا يخفى ولما اجتمع على كونه بغير تدوير في
 كونه منقول الى الاجماع **الثالث** يمتنع احداث ثالث اذا استلزم وقوع الاجماع او حجة
 المعصية واجتماعه متناع مخالف للفظ **الرابع** اذا افتتجنا عنه من الخطاب ولو لم يعلم
 صرحا ان في الجاهل قطعا وحضرة ما يحل المعين للبر بعد كمال الامام مع وضع
 عدم علم المعين لا يعلم ان الباقي من القولون ولا يحكي عدم علم خلافة فاذ كان الاجماع هو قولنا
 لا نعلم علم الخلاف وعلى حجة مع عدم مقتضى ظاهر من حجة قليلة او عقلية الظاهر
 ذلك لان عدالتهم تمنع من ان يتخام على افتراء بغير علم ولا يبر من عدم الظفر بالدليل
 الدليل خصوص ما قد طرق الدبر على كونه من كماله بامانة لخاصة الدعوى الخالفة
 وببينة الفرق المناقضة وعدم نظري الباقي الى الابد ان الظاهر في فهمهم علمهم
 لا يبرون ما فعلوا خلافا فان قلت ان كونهم لم يمتنع الظفر فستند من الجاهل بغير
 فينتج قول اوليائهم تسليم المصالح ولا فرق بين كونه القابل بذلك او قلته مع عدم ما
 وقد كان له صاحب بمسكون بما يجدونه في شرايع الشيخ الى الحسن بن ابي نجر وعلمهم
 عدل عن ان المصنف حسن فهمهم بر وان فواء كروايتهم وبالمجازين لفتاوىهم متبركة
 روايتهم هذا مع تدوير هذا الفرع اذا الغالب وجود دليل الى غير ذلك القول
 عندنا **المسألة الثانية** الحق بعضهم المشهور بالجمع على فان اراد في الاجماع فهو مجمع وان اراد

في الحجة فغيره بل ما قلناه ووقع الظن في جانب الشبهة سواء كان استمالة في
 الرضا بيان كونه تدويرها او مروها بلفظ واحد والفاظ متباين او القوي فلو قلنا
 فالترجيح للثبوت اذا علم اطلاعهم على الرضا لان عدولهم عنها ليس لا لوجه قوي
 وكذا الرضا في الشبهة المستند الى حديث ضعيف حديث قوي فالظاهر ترجيح
 الشبهة لان نسبة القول الى الامام قد قلنا وان ضعف علمه بيقينه كان تعلمه له في
 اجتهاد اهلها وان لم يبلغوا التواتر ومنه قيل الشيخ ابو جعفر روى رواية الموثقين
 مع فساد ما فهمهم **الحمل الرابع** دليل العقل وهو ضمان فيمنه لا يتوقف على الخطا
 وهو خمسة **الاول** ما يستند من قضية العلم كرجوب قضاء الدين ومنه الوضعية
 وحرمة العلم واستحباب احسان وكراهية خلع اقتباس النار واجبة تناول
 المنافع الخالصة عن المضار سواء علم ذلك بالضرورة او النظر كالصدق النافع والضار
 ووجود السمع لا حكمة مؤكدا لثاني القسطن باسئل البراءة عند عدم دليل وهو عام
 وهو موصوفه هذا الباب كغير المشقة الثالثة في الوضوء والضرورة الزايلة في التبرع
 وفق وجوب الوتر ويسمى استحباب حال العقل وقد نبه عليه في الحديث بقوله
 على السلام كل شيء فيه خلل او خلل فهو لك خلل حتى تعرف المراد بعينه فتدعه وشبه
 هذا الثالث لا دليل على ذلك فينفي وكثيرا ما يستعمله الاصحاب وهو عام عند المتبعين
 ومهمه الجاهل البراءة الرابع الاخذ بالاقول عند فقد دليل على الاكثر كذا الذي عندنا
 لانه المتيقن في الباقي على الاصل وهو راجع اليها الخافس اصل الزبائن ما كان وفيه استصحاب
 حال الشبهة ومخال الاجماع في محل الخلاف كصحة صلوة المستحضر عند الملك في الاثناء فتقول طهارة
 معلومة ولا حمل عدم طهاري او صلوة حجة في الوجود ان قلنا بعدوا واختلاف
 في حجة منه وهو مقر في الاصول **المسألة الخامسة** ما يتوقف العقل فيه على الخطاب فهو
 رتبة اوها مقدمة الوجه لمطلق شرط كانت كالطهارة في الصلوة او صلوة كمال
 الثالث عند استصحاب الغايته وعمل من هذا الوجه في الوجوه واستقل الزايد على العرش
 والصلوة على اربع جهات وترك الاستسقاء المحصورة عند يتقن نجاسة طهرتها وانما استلزام
 الامر بالشيء المجمع عند كاستدلال على بطلان الواجب لمع عندنا فانه حق في اننا
 في قول الخطاب وهو ان يكون المسكون عنه اولى بالحكم كالضرب مع التايف وفيها

عن الخطاب وهو ما استبعد من المعنى من قول الله تعالى ان ضرب بفساك البحر فانطلق
اي فصار قارب فانطلق فصارها دليل الخطاب وهو المسمى بالمعروف واذا منه كثيره الوحيه
والله في وما جاز ان عند بعض الخطاب ولا بأس به وخصه الشرح والحدود
ولنفصل معروف بحسب الزيادة والنقصان والغايه مثل فاقول الصيام الى الليله
وهو ما جمع الى الوحي والمعصيه اما اللقيس فليس حجة لانها الدلالة لثالث و
استفاده وجوب التقرب من قول الله تعالى ان من قرأ سورة الفاتحة من القرآن وسادسها
ما قبل ان لا يحصل له المناهج اذ جازة وفي الصالحه المودة وتحت في الاصول **الاشارة**
الثالثة بحسب لغتك بذهيل كمناسية لوجوب تسعة الاول قد تقررت في الكلام بحسب
الانعام والمسلمين اقبل بالاشارة الثاني قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع
الصادقين وغير المعصوم ولا تعلم صدق ولا يعلم كونه الله الثالث قوله تعالى انما يزيد
الله ليد حب عنكم الرحمن اهل البيت ويظهر كونه من الموكبات والظايف
ما يعلم من على العاني والبيان وهذا باب الرحمن وفتح الظهور فيستأنس عدم الصفاء
والخالفه لا والله تعالى وقوا حبه وهو هذا النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اهل بيته
وقلوه الحسن والحسين عليهما السلام اسما على ما سميته وسائر الشيعة فظاهر اذ يروى
ذلك بالتواتر والاعتماد العامة فروي مسلم في الصحيح عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله
عليه وسلم فأت غداة وعليه مرط مطر من ثوبه الحسن ان عليا عليه السلام فادخله
فيه فركبوا الحسين فادخله فيه فركبوا فاطمة فادخلها فيها فيه فركبوا علي فادخله فيه
فوقال انما يريد الله ليجعل عنيكم الرحمن اهل البيت ويظهر كونه مطهرين وروى محمد
ابن حنبل في المناقب والطبري في حجة علي بن سعيد الخدري في قوله تعالى انما
يريد الله اخبره قال ثلث في خمسة في رسول الله وعلى وفاطمة والحسن والحسين وروى
احمد عن ابن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم ان من كان بمنزلة فله خمسة اشهر اذا خرج
الى الفجر يقول الصلوة يا اهل البيت ليذهب عنيكم الرحمن اهل البيت و
ويظهر كونه مطهرين قال الحاكم في المستدرک هذا حديث صحيح الحديث اقبل على مسلم
وقد أخرجه في روى ابن أبي شيبة في الجامع عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قوله صلى الله
عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا فاجلهم بكاء وعلى خلف ظهرهم فقال اللهم صل على آل

يقف فاذهب عنهم الرحمن ولهم تطهير قال ام سلمة وانا سمعت رسول الله قال ان الله
مكأنك وانت الى جبري وبني ايضا النبي عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم
جل على الحسن والحسين وعلى فاطمة كساء وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي وحاشي اذهب عنهم
وعلوهم تطهير قال ام سلمة وانا سمعت رسول الله قال ان الله على خير قال النبي صلى الله
حسن صحيح واخرج معناه الحاكم في المستدرک ان انما نزلت في بيت ام سلمة في الخمر في
وقال هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجه الا بقال صدق كذا في روى غيره في النساء
فكون فيهن قلنا يا ابا الصمير وهذا النقل الصحيح والخروج منكم الى النبي في القرآن كين
جاء الرابع قوله تعالى قل يا ايها الذين امنوا اذكروا نعماء الله التي انعمت عليكم انتم
نزلتموهما عليه السلام فقد روى مسلم في صحيحه عن ابي سعيد الخدري قال اروي
سعدا بن عيسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما نزل في قوله قل يا ايها الذين امنوا
اذكروا نعماء الله التي انعمت عليكم واذكروا نعماء الله التي انعمت عليكم واذكروا نعماء الله التي
وسلم عليا وفاطمة والحسن والحسين وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي وحاشي اذهب عنهم
وعلوهم تطهير قال ام سلمة وانا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
هم في الفضل وعلى الحسن اهل بيته ولا يجوز انما نزل واتباع المتصور للمناسية وروى
الحاكم في المستدرک وحكم بصحة على شرط مسلم عن ابن عباس في قوله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال يا بني عبد المطلب ان في سائر الله لكم كذا ان ثبت فانيكم وان يهتدي ضالككم
فان لم يهتدوا فانيكم فانيكم بصحة عن النبي في روى وهو اخذ بناب الحجة قال من
عن عنه فقد عن عنه ومن ذكر في فانا ابو ذر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله
مثل اهل بيتي فيكم مثل سقينة تخرج من كبرها جناح من خلف عنقها هكذا وكذا في الظاهر
على المطلوب فظاهر البيان السادس النبي صلى الله عليه وسلم فيهم الكتاب العزيز
الذي جعل ساعده بحسب تسامح فضيلة اللطف والمصير مع برضا ذلك من قوله تعالى
فقرأوا من روى مسلم في صحيحه عن زيد بن ابي قال قام فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطيبا فحمد الله واثنى عليه فقال انما بعد هذا الناس ما انا فيه من شدة ان يا بني رسول
نبي فاجبه فاني انا فيكم القليل او حسا كما بل الله فيه الهدى والنور فاستكوا
بكتاب الله عز وجل وخذوا به وخذوا فيه فقرأ وقال يا اهل بيتي اذكروا الله في
في اهل بيتي اذكروا الله فيهم من العائنة بيارات شتى فيكم في وجوب لغتك في الكتاب

وأهل البيت عليهم السلام السابع روي عن الصادق عليه السلام أنه قال في الحديث عن عبد الله بن
 ابن عوف أن قال هذا يعني من قبل أن تشابه الخاديت بما لا يجل علمت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول أنا النبي في عاقلته في عاقلها والحسن والحسين في عاقلتهما
 وعرفها وأهل البيت في جنة عدن وسائر ذلك في الجنة وهذا ظاهر في السلام بينهم
 وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين الشيعة الثابتين ما دونه الأمانة في ذلك وهو
 بلاء الصنف وبلغ القدر منه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل خلف من
 أتى بعد أن أهل بيتي في عن هذا الدين تحريف لما بيني وأتصال المبطلين وهو ما
 الله عليه وسلم مثل علي بن أبي طالب في مثل من السما فيهم ما كان لأهل البيت من أن النبي ما كان
 لأهل السما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان للأمانة فيكم والمهادنة فيكم وقرى رسول الله عليه
 وسلم ما كان للأمانة فيكم والمهادنة فيكم وقرى رسول الله عليه وسلم ما كان للأمانة فيكم
 نبيا محمدا ومنه من روي أنه أكرم القادر الحق السابع اتفاق الأمة على طهارتهم ومنه من روي
 وظهور بعد التمسح فوارث الشيعة بهم والنقل عنهم ما لا يسئل إلى الآثار حتى أن أبا عبد الله
 جعفر بن محمد الصادق عليه السلام كتب من أجوبة رسائله أربع مائة مئة صنف أربع مائة مئة
 ودون من رجاله المعروفين أربعة آلاف رجل من أهل العراق والحجاز ومصر وسائر بلاد
 وكذا ذلك عن ولنا أبا عبد الله عليه السلام من رجال أبي الأئمة ومروان وشيوخ أولاد
 مصنوعات مشتهرة وبأحس متكررة قد ذكر كثير منهم العامة في رجالهم ونسبوا منهم
 إلى النسب بأهل البيت عليهم السلام والجملة اشكوا للنقل والمنقلة عنهم عليه السلام في
 أضحا فأكبر من المنقلة عن كل واحد من رؤساء العامة فالأصناف يقتصر الموضع
 ما نقل عنهم بهم عليه السلام فيقول للعلم بين عدائهم وبؤس هذا النقل عنهم مع
 بطلان ما يباه الفقل ويطلبه الأمانة والضيق وهذا مع شاع عنهم من أنكاره
 عليه العامة من المتأخرين ولا منحصان وفيه ذلك إلى المضلل والعقول في الدين
 غير الحق ومن أن أنكار ذلك فكلهم أنكار للمؤمنين من سنة النبي صلى الله عليه وسلم
 أو غيرهم أو غيرهم من بعده ومن رام معرفته رجالهم والوفاء على مقتضاها
 فليطالع كتاب الله المأفوظ من عقده وفهرست الجاهلي وأبواب النفاذ في الشيخ أبي
 جعفر الطوسي وكتاب الجاهل في غير الكتب كتب الصدوق أبو جعفر ابن أبي عمير

في الخبر

كتاب الكافي لأبي جعفر الكليني فان روي عن زيد بن علي في الصباح الستة للمؤمنين
 وأساتيد وكتاب مدنية العلم ومن لا يحضره الفقيه قريب من ذلك وكتاب التمهيد
 ولا استبعاد عن ذلك وغيرهما ما يطول تعدادها بالأمثلة الصحيحة المتصلة المتصلة
 والحسان والعقوبة والجرح والتعديل والنساء الجليل فالأنكار بعد ذلك مكان
 محضه وقصص صرف لا يقال فمن أين وقع الاختلاف العظيم بين فقهاء الأمة
 إذا كان نقلهم عن المعصومين وقوله من عن المطهرين لا أقول محل الخلاف ما بين
 المسائل المصنوعة أو ما فرعه العلماء والسبب في الثاني اختلاف لا نظار وبيان
 كما هو من سائر علماء الأمة ولما أحواله فسيب اختلافه إلى ما بات ظاهره وعلما
 يوجد فيها المناقض جميع شروط وقد كانت لا يمتثل في من يقية واستتار من
 مخالفة القيم فكيف لا يجمع السائل على وفق معتقد أو معتقد بعض الحاضر من أن
 بعض من سواه يصل إليه من المناوين ويكون عاما مصدق على سببه أو قضيه
 في واقعته محضه بها أو استنباه على بعض المنقلة عنهم وعن بعض الوسائط يستد
 ويحكم كما وقع في اختيار عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من كان معظما لا يمتد كان
 الطول من الزمان الذي انتشر فيه الإسلام ووقع فيه النقل عن النبي صلى الله
 عليه وسلم وكان الرواية عنهم أكثر عند أقدم الاختلاف وفيه فانه لحض جميع اختلاف
 وللمحض في أقوال متخريف بعضها أو صاحب كان من العامة أن هذا هو المسلمون
 المحضين في عهد خاص فذلك أو في هذا الكتاب ذكرهم وأمر ضناع عن من
 يقدم منهم لدخول قولهم وليس الغرض منه انتساب للمذهب وتبدير القول بل
 يقتصر ما ينفع عليه كاستدلال والله المستعان على كل حال **فيما الأقطاب**
 فارجعة أو لها العبادات وهو فعل وشبهه شروط العقوبة والجزاء ويخفى غلبا
 من حيث كماله مثال المختص للواب عبادة ومن حيث الأغراض والضرر لا ينط
 فيه التعبد وما اشتمل عليه إلى الأقطاب من معنى العبادة من هذا القبيل ولما
 الكفارات والتذوق فمن قبل العبادات ودخولها في غيرها فليست أو بها لا لا
 وثانيها المعقود وهي صيغة شرطية باتين ولو تقيد بالربط من غير أن
 الأقطاب وهو صيغة يترب انهما بواجب ويطلق على هاتين الساملات

وفيها السياسات وتبقى الاحكام بمعنى الحق وعوضا لا يوقف على غيره ولا يفتقر
 غالبا ونقرب الحضر للحكم اما ان شرطه القربة او لا والاول العبادات والثاني
 اما ذو حقيقة او هو الثاني السياسات وكذا قول اما وجدانيا ولا والاول لا يفتقر
 والثاني المعقود **الفصل الاول** في العبادات **كتاب الصلوة** وهي لغة الدعاء
 قال الله تعالى وصل على محمد وآل النبي عليه وآله وسلم عليك الملايكة واذا اكل عند
 الصاب وصل عليك الملايكة وقال الشاه وصل على قتها وارثهم وقال عليك مثل الله
 صليت فاعترض على ان اصل اللقبة اوردوا الصلوة لمساها الشرح بما عليه صلا
 وعملوا ما فعله من على اي غير كماله بل هو الصلوة في ذلك او صليت العود
 اي لينة لان الحيلة بين عليه واعضاء مختومة وشرا فقال لمنتجة التكبر
 شرطية بالقبلة للقربة فدخل الجان وقيل ان كان مخصوصة واذا كان مصلوكة
 الشرابط مخصوصة في اوقات معينة نغري الى الله تعالى وتدل وجوب ما يجب
 منها قوله تعالى واقبل الصلوة وقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا
 موقوتا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الاسلام على خمسة اركان ان الله اعطى
 الله وقام الصلوة وابناء الزكوة وحج البيت وصوم شهر رمضان والجمعة معتقده
 على وجوب يؤمينة والجمعة وبعض المهر واجبا على الباقي فليس في التبيين في قوله
 تعالى فبما ان الله حين عصى وحين يصبرون ويحجلون فيل طلوع الشمس وقيل
 الغروب والسجدة غالبة في التقل ومنه قوله النبي صلى الله عليه وسلم مستدركون
 اقواما يصلون في وقتها فصولا لا يؤمنكم فمصلوا منهم واجلوا لها سجة وهو قوله
 الامام الصادق عليه السلام فاذا زالت الشمس سجدت كما سجدت **والصلوة** اما
 واجبة او سجدت فالواجب سبع اليومية والعبادة والالتزام والطواقة
 والجماعة والملائكة تسبب من المكلف ففضلها ظاهر قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ان عمود الدين الصلوة وهو من غروب الحضر وياندي في قوله عليه الصلوة والسلام
 وهي اول ما ينظر فيه من عمل ابن آدم فان صحت نظر في عمله واذا لم تقع لم ينظر في
 بقية عمله ورواه عنه امير المؤمنين عليه السلام وشبهها امير المؤمنين عليه
 السلام بالنهر الجاري على باب من ينزل منه في اليوم والملائكة خمس مرات فكما لا يفتقر على

الصلوة

على التفضل نذكر المصلي ذنب وقال الصادق عليه السلام حجة افضل من
 الدنيا وما فيها وصلوة فريضة افضل من الف حجة ومن شرط الصلوة ستة في ستة
 ابواب **الباب الاول في الطهارة** وهي لغة النظافة من الداس وغيره استعمال
 الماء او الصعود لا باحة العبادة ويطلق على استعمال للقرية وان لم يكن حائلا
 والشرع والرجل داخلان فالنظر اما في المستعمل وهو المكلف وحمل والمستعمل هو
 الماء والصعيد والمستعمل له ومنه وهو الاحتياط لا يفتقر كاحداث والغاية
 كالمبادات ولا يستعمل فيه من فصل اربعة **الفصل الاول** في استعمال الاحتياط
 وهو الماء قال الله تعالى وان من لدن السماء ماء طهورا او الطهور هو الطهر لقوله تعالى
 عليك من السماء ماء ليطهركم به وذلك هو الطهور اي المستغفر عن ذنوبه المنع السلب
 واختصاصه بان لا يحدث والتفت من من المايعات ما بقيت اياها لعلها معقولة
 فيجوز لا فضا ركله ولا اختصاصه بغيره فوطيب وسرعا اتصال وانفصالا غير
 غير فانه ينفك من استعماله ما حتى ان ماء الور لا يغسلون من وجبة واجزا من نظافة
 عند طهره كونه مادام كذلك فغسله لما هو ثمانية **الاول** وقال ارجع بحيث يلو
 الاضافة كذا الدقيق والمزفران ومن لم يجز له الحالف على الماء بشره فيجوز عن الطهر
 فالمغتسل في المني وكذا ما لا يقع عليه اسم الماء كالصنع والمزفر والمزفر لا يطهر بالماء
 لقوله تعالى فليغتسلوا فغسلوا فغسلوا او قال الصادق عليه السلام انما هو الماء الصبيد وهو
 وقوله الصدوق الذي جعفر بن بابويه رحمه الله عن ابي الحسن عليه السلام يرفعه يسوق الجماع والخنزير
 لولا انهم يحسنون علي بن فوس عن ابي الحسن عليه السلام يرفعه يسوق الجماع والخنزير
 ومخاضة لا وهي وفعل الصدوق ان جعفر بن الوليد لا يفتقر على حديث محمد بن عيسى
 عن فوس ولا يفتقر الصدوق ما انفرد به ايضا قال الشيخ ابو جعفر الطوسي رحمه الله
 هي شاذة لاجتماع على تكامل العمل بظاهرها على الغيبين والظاهرين وعلى طلق
 مجاز والمزفر وظاهر الحسن بن علي بن محمد بن محمد الله حله في الشرع وطهر الحكم في
 المشاف والاستعمال قال الشيخ الحنفى رحمه الله الذين رحمة الله انفق الناس جميعا ان لا
 بجوزة الضيق بغير ماء الور من المايعات وقوله للمنفق قدس الله روحه برجل الخث
 لا طلاق وشبابك فظهر في النبي عليه السلام في المستيقظ لا يفتقر على الماء

حتى ينسلخا وكذا فلهما عليهم السلام انما ينسل الثوب من الخي والدم والمضاد في
عليه الطهارة والنسل يدفعه ما ذكر معارضته بخصيص الغسل بالماء في قول
الصادق عليه السلام واذا وجد الماء غسله والمطلق يحمل على المفيد وكان النسل
حقيقة شرعية في استعمال الماء وكذا لا يستعمل البغية بما عاين في غير عدا الله
بن الحنفية يجوز ان ينسل على الله عليه وسلم عند عدم الماء فمركلة مخالفة للوافق
ما قلنا بتميز بغيره لا يتغير الماء كما تضمنته رواية الكليني عن الصادق عليه السلام
وافتى به الصدوق فيدل بعدم تغير لون الماء **فروع الاول** لو تغيرت الزاوية والميل
فاختل بها لم يتصل بغيره الا من عدم الاضافة والحرر تعقير كانه بالتراب وكون
الطهارة بما لا يخرج عن ابي وكاف من الميع الجلي والماء وكذا لو تغير لون
مع بقا الاسم **الثاني** لو تعطل الماء غير ما يسهل لزم ما اذا استعمل الجميع للاستيفاء
الثالث لا يخرج بالصدق على الماطل بل لا يلزم لان الحكم تابع له **الرابع** لو تغيره بقا فله
في الصفات كتنقطع الرائحة من ماء الزبد فالحكم لا يمتنع الشئ فان قلنا وبالحال
الاستعمال والفاخرى بل لا يخرج منه اخذ بالاصل في الاحتياط والشئ الفاضل
بما لا يدين مع بقا الطهارة كما تضمنته في المخرج فغير الوسط في الطهارة فلا يخرج
في الطهارة من الخل ولا في الرائحة ذلك المسك وبغير اعتبار صفات الماء في المذهب
والرقة والصفاء واشتدادها ولا فرق هنا بين قلة الماء وكثرة وقوله في المستعمل
في الاكبر استعمل الشئ احتسابا للكمية وان كان بالكمية على ان يوصيه كراية الطهارة
ويمكن فيه تقدير الطهارة كالاول **الخامس** اذا جرت استعمال الموطوع غير الغالب
ويجب تقينا او خسر الصدق وانما الماء والشمع مجزى ولا يجب لعدم وجوب تخصيص
موطوع الغالب الموطوع وفيه منع ظاهر **قانون** يحمل المضاد بالملاقات باجماع القول
النسخ على الله عليه وسلم في الغان توفى في السن ان كان ما عاين فلا يفرق في استعماله
لغونه تعالى في المخرج فلهذا في الموطوع في الموطوع باعلية كبر الطول عليه
وقال اوصافه لغيره في التسمية التي هي متعلق الغائبة والفاضل جمال الدين
تارة بوقال لزم وانما في الوصف لا يفرق بين طاهر في اصله وانما في غير الاوصاف
وان في المخرج لا يسهل في الغائبة الخيرة بغير تغير الغائبة وقد حصل في الثاني

اشبه بالخرق وشك العشر في الملة ونحو العصبين يدحباب الثلثين للخرق والخرق
في البنية للمساواة بثبوت تسمية خرقا ولو قلنا انها شدة عصبين لخرق الاستعداد فاحتمل
انه كالعصب اما على ان العصبين غير مظهر وان كانتا لغاية دما في الاخر والشهر
الطهران مع قلة الدم لغير عن الصادق عليه السلام والارض اعلى السلام وصحة بعض
الاصحاب وعلل فيه الفاضل في الحلف بغيره لا يفسد ولا يبرئ ويدفع المني
والجسد ازيد من المني المستودع استشفاء والي مخالفة الاصل من طهارة غير العصبين
بالبيان وهو صفة العصبين والخرق على ان الناق كل الدم فقيه الماء الى ساواة العصبين
في الطهارة بالبيان وغيره مجزى دم العلم الذي لا يترك منه والماء على كل طاهر
قانون الثاني في حال الحد وضاد مع بقاء اسمه فان كان طاهرا لم يفسد الشئ
الاطلاق انهم الماء عليه ولهم انعكاس التساوق الى سبعة من الخيرة لم ينسل عن العصبين
الاخر لا يفسد ولو يستدل في الخلاف عليه بالاجماع وكذا لو تغيرت نفسه وان كان الطاهر
به اختيار والراية الحالي عن الصادق عليه السلام في الوضوء والغسل اولى بقوة ولان
الخرق لا يفسد البنية اشد من المني وان كان يحسن فان كان نجسا لم يبرئ من الطهارة
ملا فانه لم يفسد الاصل وان كان مضافا بغيره فلهذا القول النبي صلى الله عليه وسلم لم يفسد
الله الماء طاهر لا يفسد الا ما يفسد طهارة او يفسد وفيه بعضا لونه وعن الصادق عليه
السلام اذا فسد الماء وقيل الطهر فلا يفسد منه ولا يفسد به عنه عليه السلام اذا كان
المن الذي ارب على الماء فلا يفسد منه ولا يفسد به ولا يفسد به ولا يفسد به ولا يفسد به
المسك بل العبر والعلية الغائبة للماء وهو في الغائبة في المني والماء والغائبة
في الصفات فطاهر المذهب بناء الطهارة لم يكن التغير والملاقات على اصله السابق
وسح بغيره من غير انما استعمل في الاحتياط والوثق في استناد التعبد الى الغائبة في
على الاصل ولطهارة الطهارة اخرى لم يفسد الصادق عليه السلام الماء كله طاهر حتى
شك انه يفسد وحمل العلم على ما قبله الطن مجازة لا يخرج بغير الصفات الثالث له لانه
الاستشفاء على الطهارة المفسد فاه الطهارة لم يفسد النبي صلى الله عليه وسلم الطهارة
والشمع طاهر فان فسد الغسل به ولا يمكن ذلك ويجب والجواز ان يفسد وانفسد
الشيخان على المذهب وانما ان ادريين فينا بكم في المني من المني من المني من المني

على طهارة الحياة والخدمة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
أو ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
أربعة عشر **الكتاب** ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
تحدث كرد وبرد ولا دل انساب ودية للمسلمين ان كان من حبها اعلا لروايتها طهارة اليقين
فيه ويجعل الباقيات على حالها واما في هذا الموضع ان التبع في هذا **الكتاب** ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة
لذلك الملة وهو من حيث في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
كروايتها من حيث في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الصدقة في العطف عن ربه في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
كروايتها من حيث في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
من العطف والفتنة في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
والمسكر المانع بالاصالة في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
السلام ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
والدعاء الثالثة بفاظها بجماعة على سنا واطاها في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
والموت في الصبح عن الصادق عليه السلام والموت في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
في من غير ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الحب من حرام ولا بل الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
والصبي والموت في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الحمار والبطل في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الفرس والبقر وشبههما للمسلمين في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
بطلت تدرك ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الاقتنان للمسلمين في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
لموت الكافر في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
فيما منع **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
او حشون ولا كرم في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
مذنبه نفع ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة

ان يغفر ان يقول الرجل في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الكلب وشبهه في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
او لم يتبع في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
ولا تسوء ما كان له من حب العفو من الملة وعدم معرفة كونه المبدأ من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الكتاب كسخط التبع من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
لروايتها من حيث في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
عند الرضى عن ربه في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
والميت يتبع من حيث في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
عليه السلام في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
ومن الصادق عليه السلام في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
بما فعل في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
عن علي بن ابي طالب في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
عليه السلام في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
الصادق عليه السلام في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
لا تملط الا من ملط في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
بالماء المستعمل في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
بذ كمال في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
فيه امر من يتوب برببه في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
والحق المقتدر في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
عليه السلام في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
فيقول الصبي في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
عليه السلام في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
وخضه بجماعة في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
مسألة في الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة
للقارة من عدم الملة من الملة السابقة **الكتاب** كسخط التبع من الملة السابقة

البني على الله عليه وسلم بما قبله من كونه من الناس من فضل ومنه وهو قول الصادق عليه السلام
 كما هو الموضوع ان يوشك ان يكون من الناس من فضل ومنه وهو قول الصادق عليه السلام
 اكبر وهو قول الصادق عليه السلام ان من الناس من فضل ومنه وهو قول الصادق عليه السلام
 ومن الصادق عليه السلام من الناس من فضل ومنه وهو قول الصادق عليه السلام
 عليه السلام نعم الحديث رتبة الكف من جوارحه لا من رتبته وهذا هو في الحقيقة فلا خلاف ان
 ينسب من جمع المادة منه والمنسوخ اليه ان يكتبه من حيث كان في مادة الماء وقبل
 الاخر من حيث كان في مادة الماء من غير ان يتركب من حيث كان في مادة الماء من غير ان يتركب
 من حيث كان في مادة الماء من غير ان يتركب من حيث كان في مادة الماء من غير ان يتركب
 عن فضل من حيث كان في مادة الماء من غير ان يتركب من حيث كان في مادة الماء من غير ان يتركب
 في الجمع المستعمل كما في قوله تعالى في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 استعمال ما في الآية الاكبر فلا بد من استعماله في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 الحديث الاكبر في قوله تعالى في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 تأويله من قوله تعالى في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 كان في الآية المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 وكما استعمل في الآية الثانية في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 حدوده ولهذا يجب عليه استعماله في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 فليس من المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 في القليل بعد تمام الامر فاسم من يقع منه وهو استعماله في الجمع المستعمل
 وهو قول الصادق عليه السلام في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 النسخ والحقوق في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 الحديث في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 واليد في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 الا ان جعل الضميمة في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 ضميمة في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 الجواز في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل

ان يثبتها في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 فهو ينسحق عدم المادة في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 او استحقاقها في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 للجمع في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 وانما الاستحباب في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 الطاهر في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 ومن التمس تخصيصه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 صحة استباحه وقطعه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 في الطهارة في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 كونه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 العربي في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 او اشك في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 لا بان يقول في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 من يثبت في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 من يثبت في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
النافع في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 لا بد من تركه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 كونه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 وما اختلف فيه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 على السلام في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 في شقائه في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 باسم في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 لقول الصادق عليه السلام في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 والذات في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل
 السلام في الجمع المستعمل في قوله تعالى في الجمع المستعمل

[illegible]

محمد بن احمد بن محمد بن احمد

[illegible]

الخطبة المباركة

السيرات

423

۲۴

4

پروین

فصار عليه كالحجاب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 ان يخرج غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 او فاعلى الجنازة يخرج من غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 من غسلها ويحذر ما هو اقرب للمصائب والصلح غسل المصائب
 ذلك لانه اجزاء الواحد والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 قال برقة الحديث فلا اشكال عندنا في الاستحباب ولو قيل بعض غسل
 كله مع اشترائها في المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 نية المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الجنب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 لعدم نية ما يقتضيه من غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 ويحذر الحديث فلا يحصل غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 وفوقه كالحجاب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 على القول بان غسل المصائب كغسل المصائب والصلح غسل المصائب
 لما ثبت في الحديث ان غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 ما يفسد صلواتها وكذا لو فسد غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الاستحباب لا يقتضي من غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 وفيه الصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 المستند في غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 وقوله في تركه كذا في المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 وكذا في غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 بروم المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب

الرابعة

في المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 خرج عنه غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الطهارة بخلاف الجنب وهو اجزاء في غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الجنب وابن الجنب اذا اضطر الجنب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 ارادة منقطعة للمصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الحديث باقيا فانما يقع الحديث في موضع استحباب المصائب والصلح غسل المصائب
 محب على الجنب كالحجاب باقرب المصائب والصلح غسل المصائب
 عن ابن ابي عمير قال غلب الوجوب القوي **الصلح** غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 لما في المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 الجنب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 من غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 يمكن تدبير غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 ويستحب تركه من المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 وضوء غير باق كغسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 ذكرهم سبب المصائب وجوب الماء ونية المصائب والصلح غسل المصائب
 وهو في غير جماعة قال سائغ عن رجل من بني حنيفة وهو على ظهره كالحجاب
 على حائط ابن قيسم في المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 المستحب لا يجامع لا يتم الجنب غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 من اشترط عدم المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 غير الواحد والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 استحباب يتبين من غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 لكل من غسل المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 عن ابي حنيفة في المصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب
 منه وهو كالحجاب للمصائب والصلح غسل المصائب والصلح غسل المصائب

التركيب كمال الحقيق لما نقل عن المصنف كل من قال بالكتاب لست بالحق وبقا قاله في دبر
الذكر لا الحقيق الى كذا ما امة فاعلموا اني لست بغير ما جعلت اما في حق البهيمه فلا تنق
فالمحل على خاتمة المرأة فخرج في المصنف في نفسه الامتنان والمقتول كالتاويل في اليمين
والهسته كمنها الخبر ان حصة البت كمنه المي وسدق الحنان وغيره من الطواهر وقا
المخيط بلدها ونورها وقرش الحقيق حجب وان لم يكن لغيره انما كان شيق لان
اذهب على الله على علمه بل من غير بلبل ولا جد كخلافه فان يقتل في الجنب مما عثر
اوصى الله عليه السلام ويعتد كل صلوة لا يمكن سبها بالنظر الى الحديث والتاويل
الجنب بعيد ما كان في وقتها خارجا وقول الشيخ وطباغاة كل صلوة فيكون
عقله رافع الحديث للاعتباط او لا يرفع القرب وسئل في غير موضع عن من الب
كمنه عليها للاصل واعتبار الشكر كمنه فاسم من موعته عند الشيخ والظاهر
اعتبارها سلفا فيسقط عنها النسل الراجع الحديث وكذا لو تعددوا في غير
اعتبارها بغيره عن الجمع نظر من القطع حجب وزاها لرفعهم نيلون بحلف مكلف
وتظهر القابض في الاستبراء والعتقاد البعثة وتعلم الحقيق في قول **سئل** ما اذا شفا
المرءى انما هو مع الاستبراء فلو بين المني فلا يجرى بها القول بالحيض اظهره وسلم المدة من المدة
وقول علي عليه السلام انما النسل من المدة اكبر وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يجرى
بحد لذة غير الحيض في الاستبراء لان المدة شرط في الحيض فخرج فاستك
منه ولا يخرج من حد وجب النسل وكذا لو شرب في الغسل فخرج من حد الاستبراء
او شربها بما وطل من المني فالحال في مع الاستبراء بغير الصفات فخرج من حد
الحيض الكاظم عليها السلام ان لم يكن مني ولا مني فلا بأس وبكيفية المرضي
فحدتها خبرا في الحديث يقول من من على السلام **السابع** لا يجرى بالسبق والعتق من غير
استاء فان احكم بالمخرج للفرق بين النسل في الله عليه وسلم وغيره من سبب العلل والاشك
في كون منيها ولو بين الصفقة فالاصل الطهارة **الثانية** تروى عن عبد الرحمن بن
الله عن علي عليه السلام عدم وجوب النسل في المرأة بخرج نظفة الرجل في
الاختلاط وجب ولو شك في الاختلاط وجب الاختلاط المظنون وفيه
بعض الدعة على السلام ما يخرج منها اما من من الرجل **الرابعة** لا يمكن في الاكل

غيره من بعض الصفقة للغير من السلقين ولا بالاج الحقيق في جبهه لوزان زاد منه ولا بالاج
الحقيق في المني ولو اخرج فيه الواجب دبر وجب وقبله وجب لما ذكر في الذكر
حجب الصديق والقاء المتناهي ووجوب الحديث وفيه فاسع ويلزمه الوجوب ولا
علم بهوية المني في غير الواجب من قبل المني والوجوب في فخرج امرأة وجب النسل
على الحقيق لا ينجس النسل من الوجوب والرجل والمرأة الواجب على النسل في الرجل
انما كان الحقيق امرأة فالرجل حجب وان كان رجلا فالمرأة حجب **الخامسة** في الاكل
في اليد الغيرة والعكس وجب النسل على المايح منها وفي الاكل نظر وكذا الصبي و
والصبية من انزله لا يساوي له الاحكام وتظهر القابض في منعه من المساجد والعتيق
ومس كاتبة القرآن وفيه استبراء حجبها من النسل وان وكذا في الكفاية
لويح في الحرب بحد ذلك **السادس** للمعروف كثير وان غلظت اللقافة لا تغادر
الحائض في احتل القابض السقوط لان المدة انما يحصل بارضاع الحجاب وفيه
الحيضة وهو المدة من الحيض والبلل وكذا في الاحكام بالاج كالمصاهرة والطلاق
والحرمة وفيها المظنوع والزاليت والبهيمه نظر للاصل وسدق الاستبراء اما
استدخال الزنايا او الاكل في الزنايم فيعلق بها الاحكام قطعا ولا يقبل البناء
كل منهما على صاحبه اذ مع علم صدقة **السابعة** لا فرق بين العتق والحمل وغيره ولا
قطع بعض الحشفة كغير الباقي لان يوجب للعنق فبغير قدرها **الثامنة** لو خرج
المني من شهه اعتزل او احتار او لم يخرج من الصلب ما دونه ومن غير شهه ولا
بالعادة ولو خرج بلوى الدم كمن في الفرج فالاحتراز لوجوب تغلب الفرج من
العدم ان المني دم في الحمل فلا يفضل المني بالبناء **الثانية** لا فرق بين الرجل والمرأة
في خروج المني لقول النبي صلى الله عليه وسلم هم سليم لا سئل من النسل في الرجل
المدة نعم اذا اذنت لما وهو شعر او شراط او اتصال عن الفرج وفي غيره من غير
عن من عليه السلام اذا است من شهق في فوه او يقطه جاعها ولا تغلب النسل
ومشعره من الكاظم والرضا عليها السلام ولا يفرق منه خبر عن ابنه عن من عليه
السلام ومقطع من زياره بدم النسل عليها الشيق الاول والاول الثاني اجتماع
نورهما الماء منها لا يخرج النسل حجب على الكاظم كسائر المعاديات ولا

انما البغاسة والوضوء لكل صلوحة وان غلبه ولا يرسل قبلها مع ذلك في المرفعة
أو قسطا أو غسل للصبي فان كان قد فعل ذلك غسلان للظفرين والمساكين مع
الجمع بينهما باخرهما ولا يرسل في وقت الثانية ولا يرسل قبل غسل الصبي
غير ان غسل الظفرين وسوي يجل المسكين لا يرسل في وقت الثانية ولا يرسل في وقت
الوضوء فالاجماع حاصل في ذلك ان غسل الصبي لا يرسل في وقت الثانية ولا يرسل في وقت
الوضوء على الكسوف ويجب ان لا يغسل في وقت الظهور والوضوء وهو من خارج
الغاية والوضوء على الكسوف وان كان في وقت الغسل في وقت الظهور وان قيل لا يرسل
فلا غسل في ذلك ولا يرسل في وقت الظهور والوضوء وانما الاجماع في وقت الظهور
عن غير علم السلام فليست في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
وكان المغرب فليست في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
عليها الغسل وان طرأ عليه في وقت الظهور فليست في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
الكسوف يسبل من خلفه صبا قبلها الغسل في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
ذلك اذ هي الله الذم عنها وفي وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
قطر احتسب في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
فلا اثر له فيه في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
فلا اثر له فيه في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
فليست في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
اغسلت وصلت في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
اغسلت للظفرين في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
وغسل الصبي في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
وان لم يغسل في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
تصريح في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
ويكون في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
الوضوء في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور
ساعة المستحاضة اذا تغيب عنها الكسوف غسلت في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور

فالمستحل لكل يوم مرة والوضوء لكل صلوحة وهذا الاجماع في وقت الظهور في وقت الظهور
في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
ان تدع الصلوة في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
لكل صلوحة في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
اقبال في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
السواد في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
وكانت سببا في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
للظفرين في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
سواء في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
بوضوء في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
الواحد في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
وتسلم في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
الوضوء في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
وتسلم في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
فانما الغسل في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
بعض في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
فانما الغسل في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
وعن عبد الله في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
من الثاني في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
فلا يرسل في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
والغسل في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
ان يكون في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
اكثر من في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
ظاهر في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور
مستحل في وقت الظهور في وقت الظهور فان كان في وقت الظهور في وقت الظهور

جديدة ومن عبد الله بن شاذان عن الصادق عليه السلام السخاصة لا بأس أن يتعاطا
شيئا إلا أياما أقربها ومثله في غير ما رواه عن الصادق عليه السلام وهذا لا خلاف
فانظر إلى الاختلاف خلافا له حصل ولا خلاف في لا يشترط فيه الحلو من الحدث كالحاصل في الغلظة
الدم وكما في الحل المأثور الحاضر المخرج فليست عن الأول لا تقياس في غير الخبر
اسكانه إرادة غسل الجرح وما اقرب الخلاف من الخلاف في وجوب غسل الجرح قبل
الغسل والحاصل في الحل المأثور على الاحتياط فيه بأنه لا يوجب إلا ما يصدق المخرج في قول
الشيخ بالماء **الظاهر** حكم الشيخ بأن انقطاع دمها بعد الوضوء يوجب الوضوء ولا يكره
البرء فيه بعض الاحتياط بالبرء ولا مثل فيه إذا انقطع الدم يظهر منه حكم الحدث
أو إذا انقطع الجرح مع الدم للوضوء وقد رآه في بعض النسخ أن دم الاستحاضة
في نفسه حدث يوجب الوضوء وحده وإن في الغسل لم يفرق إذا استتق فإل كان
حال الطهارة منقطعا واستمر انقطاعه فلا وضوء ولا غسل لأنها انقطعت جرحه
وإن خرج بعد ما أو في الثانية دم فورا انقطع أما في الأولى أو في الثانية فإن كان انقطاع
متم فلا أثر له في وضوءه كما لو جرح دائما وإن كان انقطاعه بغير الجرح وجوب دما
كان يوجب الدم لأن الشائع في كل من قطع دم الاستحاضة الوضوء والغسل وهذا
دم استحاضة والطهارة الأولى كانت لما سلف فلما سئل الدم ولا يكره من صحة
الصلوة مع الدم عدم تأثر في الحديث وهذا المسئلة لو قطع فيها بغير من قبل
أصل اليك عليهم السلام ولكن ما أفنى به الشيخ في قول الفاشية بناء منهم على أن دم
الاستحاضة يوجب الوضوء إذا انقطع بغيره ما كان له فإما كان الاستحاضة
يوجب الغسل فيمكن استمراره في هذا الوجه فغسل مع الكثرة للصحة مثلا في وقت
وقت الطهارة وإن كان أو ما اجزاها غسل الطهارة كمن رفع ما مضى من الحدث
كان منقطعا لا يوجب غسله وكذا لو اتممت غسله في الخارج ودخل الليل
ولو اتممت غسل الليل فاعلمت للصحة وصارت اجزاها بغيره ما سلف كان
كان الدم قد انقطع قبله ويجب ضله على ما قلناه فلا خلت بطل الصور والصلوة
وبلا نهاية الفاضل قرب وجوب الغسل لو انقطع الدم قبل ضله اما يجوزها
أو خلاها **التاسع** لو انقطع الدم في أثناء الصلوة حكمه في خلاف ما تأمر بها

لأنها دخلت دخول شرا وطاف فلا يخل عملها المذموم عنه ولحظ ابن أبي هريرة والحقق
المنافة لأن الحدث كما يمنع من الدخول في الصلوة يمنع من الاحتياط فيها في الخبر
لوقيل خروج دمها بعد الطهارة مضمون عنه ولو يكن هو في نفس الطهارة ولا يكره
في حديث من أمكن له ذلك التسوية في جوار الصلوة بغير انقطاعه قبل الشروع فيه
الصلوة وانقطاعه في أيها قالت ما علم أحدنا قال العفون عن هذا الدم الخارج بعد
الطهارة مع يعقب الاستقطاع إنما العفون عنه مع قيدا لا يستلزم إلا دم الخارج **الحال**
فيل احتياط في الكثرة والقلية بأوقات الصلوة فلو سبقته لقلية وطول كثره استكمل
الحكم فلو كانت كثره بعد الصبح امتثلت للظهرين وعلى توقف عليه صحة الصور
من سبق انقطاعه ومن الحكم على المشقة أنه يوجب الاحتياط ويحتمل اشتراط صحة
الصور وهو أقرب من غيره في هذه الصور من كثره قبل فصل الظهرين أو بعد فصلها
أما بالنسبة إلى الظهرين فلا يجب أن كثر بعد هذا غسل جهابيل لو اشتمل إلى الغشا
انقضت لها طهارة وكذا إذا انقطع طهارة غيره أو شكوا فيه خاصة إذا انقضت
شفيت منه بغير طهارة ولو سبقته الكثرة في الصبح اغسلت له فلو قبل عند
الظهر بوضوءات ولو جرحته بعد الكثرة فالجرح والغسل لا يوجب كماله حاصل فلا يلزم
الشفاء بها في الوضوء والطهارة إلى علم الشفاء أما اعتبارها واجبا للمعارف
ويكفي غير الطهارة **الحادي عشر** لا يجد إذا انقطع الدم بعد الطهارة بغير طهارة
وإن لم تعلم الشفاء لا يمكنه أن يغسل بطهارة واحدة للحدث سواء طمئت عدم
الشفاء أو شكك فيه ولو طمئت فصور الزمان عن الطهارة والصلوة فلا تأما
فلم يحصل منقطع الصلوة للاستئثار ويحتمل في الأول ذلك أيضا وجوه
في الخلاف من وجوب إعادة الوضوء إذا انقطع الدم قبل دخولها في الصلوة وبطلان
الصلوة لو لم تغسل ولو تغسل في السخاصة أمادات عادة مستقيمة لم يضر أو
مستبدلة وقد ذكرها وأما مضطرب زمان تمس ففعل عليه ولما فاقده وهو ثلاث كذا
ذكر المندوب في وقت فخصصنا لا يجتهدا دائما ما في اعراض الراجح ومع عدم
الامانة فخصصنا أو لا الشفاء ولا كان في الحيف فيه مع سبقه ونقول من على السلام
فوزنك الصلوة عشرة أيام فبعض عشرة من يوم أو آخر في ذلك كثر وهو الخصيص

في المعبر فصار موضع الخط المستأخذ اما المخرج الذي لا يفاد منه فلا يجب
شك بل يحل وان كان سائلا فقل الشيخ فيه انما نحن اولو ربح محمد بن مسلم عن
عليه السلام فخير لئلا يرد عن صفة السلام ولو خرج دم المستأخذ لم يلحق
اعيدت بعد العسل ولا مستظها ان كان لشعر فيه ولا كان لعنبر الدم فلا يلحق
وهذا المستظها انما يلحق في الصلوة ولو كانت صلاية فالظن وجب برجله ان
لا يوقف الصلوة على العسل بشعر تارة بالدور وقطع الفاضل **في الشعر**
الناس وعقد الكلاذ منها او يبدونها لوقفت لمرأة بفتح النون وفتحها وفي
المجنون يستعمل بفتح النون لا يبرئ منه قول النبي صلى الله عليه وسلم انكم سكران
وهو اخو من قبل النفس التي في الولد وجه عتيبه او من النفس التي في الدرس
الرجس والدم والولد ينفوس ولله انفسا فالحجج نفسا كسائر النون مثل عشر
وعشرون ثلثا لها ويجمع ايضا على ثنات واثبات واثارة في المطلق وثنان
الحجج عن صفة السلام فيرسل ما لو لم يكن المصنف مع اليقين لصدف الكلاذ
اما الصلوة فلا تعلم العقب ولو لم يكن العلم بانفسا لسان يقول الدرس في النون
كان نقاشا والظن انفسا او الجحج على ان المصنف نفاس ولم يذكر المصنف والاول
الصلح المصاحب وذكر النقصان لمصنف المصنف وفتحها وبسبب
الكلاذ ولو لم يرد ما فلا نفاس بل وكذا حدث وكذا قال الفاضل في كذا
التي ولدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت باليقين وقال سلام الله
انقطاع الدم واكثر عشره في الشربة في المصنف قول ثمانية عشر وهو قول الصدوق
وابن الجيند والمصنف وسلام الله عليه ان لا يعقل الصدوق وعشرين وثلاثا وفي الخلاف
ذات العادة عاداتها والجدلة ثمانية عشره في الاجزاء منها صحيح من ذلك عن
احدها عليها السلام انفسا ككسر الصلوة في اقلها التي كانت يمكن فيها
وصحيح من بن يونس عن صفة السلام انفسا فليس بام يفتيها التي كانت
وفي خبر يونس عن احمد ما شله وخبر اللين عن من الباقية في السلام بحق وعن
نزار عن صفة السلام شله فيسقطه بوجه او يمين وصحيح محمد بن مسلم عن علي
السلام في حق انفسا ثمان عشر وسبع عشر وصحيح محمد بن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة

ان انما انت عشر من اهلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفسا ثمان عشر
وكذا بان انفسا ثمان عشر او يمين من بها نفسا هذا ان لا يعقل وصحيح ابن سنان
صلى الله عليه وسلم سبع عشر وروي علي بن خنيس عن ابي الحسن المفضل بن ابي حمزة
عن ابي جعفر عن صفة السلام من علي عليه السلام ان يمين وروي محمد بن
الحسن عن صفة السلام ما بين اربعة يمين الى خمسين ولا طهرها الشيخ من حيث
النفاذ وجعلها على البقية وغير اسمها واول بان سواها كان يعقب لها عشر
فامرها بالنفل ولو سالت قبلها لاجرها عن صفة السلام من صفة النفس فيسقطه
او يمين وقال الصدوق في الاخبار اربعة يمين فما زاد سبعة **في الاجزاء**
الصغيرة المشبهة فتمد بوجهها الى عاداتها في المصنف كاصحاب يعقوب بالشعر
وبنها ثمان ظاهرها ولعلها بغيرها او في المصنف في اجزاء سبعة
معددة في انفسا ثمان النفس عشر وعلمها عمل او من جها عند يمين فذكر
اجزاء الاول وعنه اخي في بعض ما عن صفة السلام فليس بام فربما
التي كانت تجلس فيسقطه بعشره قال الشيخ في حق العشر اقامت ليعقل الجرح وتعلم
بمن وهذا يصح بانها بامها ايام عاداتها العشره وفتح فان يجمع الى عاداتها كسائر النون
في العاشر واثنا عشر والعاشرون رحمها الله اولى وكذا المستظها كما هي
ثم قال الشيخ لا خلاف بين المسلمين ان عشر ايام اذ كانت المرة الدم من النفس في ذلك
مرقعة بالعبادة قبل نفاسها فلا يخرج عنها الا بامها او بالدم في المشرق عتقت
فان يجمع الاجزاء على الحجة ويجمع فيها مخرج الاجزاء الصلوة او اياها بالعبادة
كلها بفتح في جميع العتقات والكرويات والنفل لان في الحقيقة دم المصنف حين
ويتم بها كما قلنا هذا في **في سائر الاقسام** ما تارة فبذلك كسائر اشخاصه لان المصنف
يعقب نفاسا لا يطره فخلل في خواتم في حق ذلك ولو استمر حكمها
لما يضر اذا استحضرت لان المشهور صانع ذلك في المصنف الى العشر
خبر ابي بصير عن عتقتا بطلانها التي كانت تجلس في ذلك واستظهر في
ايمها في نفسا فيصنع صنع المستأخذة ولا كانت لا تفرق بام نفاسها بام
مثل ايمها او اشها او غاها واستظهر في التي فذلك هو صنعت صنع المستأخذ

في الميثاق وتغيرها بغيره وسبب ذلك ان الميثاق من غير السلام يحمل على الكراهية
فريقا وكذا في الحرب وتغيره للملكة فالجسم الجليل عيب من غير السلام
يبرر طلائها في الدخول والحصول وحكمه وعدم الجلبا ما لا يقع اتفاقا فاسا للامانة
والذي لا يحمل على عدمه علم امارة ابن عمر لما طلعت في الجيش فلهذا شيئا **السلام** لا يبرر
حذرها لو ظهرت للمنازع وتغير الكا على ولاذا انقطع وجب له لغيره انما في الحرب
ما هو شرطه وهو الصلوة والطواف باجاءه القول بالتي هي احسن الله عليه وسلم لا يبرر
منه انما كانت بغيره في حذرها في الصلوة والى الميثاق في السلام والى قوله
شيئا فليست بغيره ولا يبرر ان وجوبه لغيره لا انقطاع القول بالتي هي احسن الله
عليه وسلم اذا اذبرت فليست بغيره ويمكن ان يحمل الدم عند انقطاع الاستياضة
شدة كما ان يقول في الميثاق في الصلوة والحصول بالمخرج عند القيام الى الصلوة
اما الصلوة فليس من ثلثه عقيل على فدا الصلوة بترك غسل الجنب فالتفاس في الجنب
بغيره من غير السلام ان ظهرت من غيرها فخرات ان تستل حتى اصعب عليها
قضاء ذلك اليوم وقبره الفاضل حتى اوجب في الخلق الكفاية وزد وقل الخبر
لضعف سند رواية **السلام** لو كانت بغيره كان كذا ضمت خبرا في عين
من غير السلام ولو ظهرت في غير الطهارة وكبر ترايت ولا فخصه في الاما
الخير من الميثاق في السلام ومن غير **السلام** انما بغيره قضاء الطهارة ولو ظهر في قبل
تكون ريعا اذ لم يبرر من الكا على السلام الفضل من يبرر وهو لا فرق في الفدية
لو كانت بغيره بصلوة ركعتين من الحرب فغير الكفر بغيره بصلوة ركعتين من الطهارة
لا قضاء خبرا في الحرب من الميثاق في السلام وحملت على معنى ما يبرر الغرض فيجب
قضاءها ويجوز ان يكون من الصلوة **السلام** بغيره في الطهارة والى الميثاق في السلام
بغيره في الميثاق في الحرب من غير **السلام** وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
السلطان في الميثاق في الحرب من غير **السلام** وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
بان الحرم الميثاق في السلام وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
المكة في الميثاق في السلام وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
عن الغاية للحضرة من الميثاق في السلام وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير

والغنية

والغنية لا يبرر في الغاية بغيره وسبب ذلك ان الميثاق من غير السلام يحمل على الكراهية
فريقا وكذا في الحرب وتغيره للملكة فالجسم الجليل عيب من غير السلام
يبرر طلائها في الدخول والحصول وحكمه وعدم الجلبا ما لا يقع اتفاقا فاسا للامانة
والذي لا يحمل على عدمه علم امارة ابن عمر لما طلعت في الجيش فلهذا شيئا **السلام** لا يبرر
حذرها لو ظهرت للمنازع وتغير الكا على ولاذا انقطع وجب له لغيره انما في الحرب
ما هو شرطه وهو الصلوة والطواف باجاءه القول بالتي هي احسن الله عليه وسلم لا يبرر
منه انما كانت بغيره في حذرها في الصلوة والى الميثاق في السلام والى قوله
شيئا فليست بغيره ولا يبرر ان وجوبه لغيره لا انقطاع القول بالتي هي احسن الله
عليه وسلم اذا اذبرت فليست بغيره ويمكن ان يحمل الدم عند انقطاع الاستياضة
شدة كما ان يقول في الميثاق في الصلوة والحصول بالمخرج عند القيام الى الصلوة
اما الصلوة فليس من ثلثه عقيل على فدا الصلوة بترك غسل الجنب فالتفاس في الجنب
بغيره من غير السلام ان ظهرت من غيرها فخرات ان تستل حتى اصعب عليها
قضاء ذلك اليوم وقبره الفاضل حتى اوجب في الخلق الكفاية وزد وقل الخبر
لضعف سند رواية **السلام** لو كانت بغيره كان كذا ضمت خبرا في عين
من غير السلام ولو ظهرت في غير الطهارة وكبر ترايت ولا فخصه في الاما
الخير من الميثاق في السلام ومن غير **السلام** انما بغيره قضاء الطهارة ولو ظهر في قبل
تكون ريعا اذ لم يبرر من الكا على السلام الفضل من يبرر وهو لا فرق في الفدية
لو كانت بغيره بصلوة ركعتين من الحرب فغير الكفر بغيره بصلوة ركعتين من الطهارة
لا قضاء خبرا في الحرب من الميثاق في السلام وحملت على معنى ما يبرر الغرض فيجب
قضاءها ويجوز ان يكون من الصلوة **السلام** بغيره في الطهارة والى الميثاق في السلام
بغيره في الميثاق في الحرب من غير **السلام** وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
السلطان في الميثاق في الحرب من غير **السلام** وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
بان الحرم الميثاق في السلام وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
المكة في الميثاق في السلام وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير
عن الغاية للحضرة من الميثاق في السلام وما كان عليه في الميثاق في السلام في غير

والغنية

حتى يصير اجمع ان لا يخرج اليك الصديق والصادق عليه السلام عا دمه بها شيعه سبوا في الدنيا
مستغفرون لحيي جميع الى من لا اله الا هو عليه السلام ايا من عاد من اهل البيت في الدنيا
فاذا اجلس خمره من الرحمة فاذا انصرف وكل امرئ وجعل برئ من الف ملك يستغفرون
له ويستغفرون عليه ويتقربون طيب وطايب الى الجنة الى تلك الساعة من العبد كان له
حزيب في الجنة وهو نيا وبه تسمى الكتب فيها ان يعين عما الصادق عليه السلام من عاد
موصيا في الله من وجعل له من موصي كل امرئ ملكا على الف وجعل في قبره ويستغفرون في ذلك
يوم الغيرة وتغفر عليه السلام من عاد من المسلمين وكل امرئ وجعل برئ من الف ملك
يفضل رجل استحق في يومئذ من وجعل في ذلك يوم الغيرة نصف صلاتهم
المرضى الباقية عليه السلام كان فيما يحيى وهو عليه السلام من برئ من الف ملك
من عيادة المريض من لا يخرج من وجعل لكل امرئ وجعل في قبره الى محرم **فصل** عن
عليه السلام ان انزل ما اذا كان في اخر يوم من الدنيا اول يوم من الاخرة مثل انزل
وعلم فليست في الف يقول والله اني كنت غلبت محرمين شيئا فاني عندي فيقول بعد
كنتك وتلك في ذلك فيقول والله اني كنت محميا وايد كنت عليكم لها شيئا فانا وجد
فيقولون فربك اني في غفرتك فاربك ما فليست في ذلك فيقول والله اني كنت فيك
ان احدوني كنت على شيئا فاعندك فيقول انما قرنتك في قبرك وجعل في ذلك فيقول
انما كنت عليه انك فان كان الله عز وجل وليا انا اهل البيت لما من محميا وحسن منظر في اسم
رايا فقال البشر يروح ويحيى وخبرهم ومقدمك فيقول انما كنت فيقول
انما كنت الصالح ان محميا في الدنيا الى الجنة وانما يعرف عا دمه بها شيعه سبوا في الدنيا
فرب انما ملكا القبر في ذلك استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
وايضا بها كالمق الحافظ فيقول ان من ربك وما ربك وما ربك فيقول الله عز وجل
ود على الاسلام وبني محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ان من ربك الله ما اعرف فيقول
قول الله عز وجل فيقول الله الذي استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
له بال الى الجنة فيقول ان من ربك في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
اقص من خلق الله عز وجل واستغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
ويشاهد حلة ان يجسد فاذا اقبل القبر انا ملك في القبر في الدنيا انما استغفرون في الدنيا

وما ديك ومن ربك فيقول الله عز وجل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
بمن ربك فيقول الله عز وجل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
الماين ويسلط الله عليه جنانا من وجعل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
ومن الباقية عليه السلام في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
في قبره من ربك فيقول الله عز وجل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
فيقول من ايا من فيقول الله عز وجل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
عليه السلام في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
البيت فيقول الله عز وجل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
من وجعل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
من وجعل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
فقال يا محرم عن شيئا فقلت ميت ولا حيا من شيئا فقلت ميت ولا حيا من شيئا
فقلت ملاقيه اليه في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
فقال انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
من لته من وجعل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
الماين ويسلط الله عليه جنانا من وجعل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
اكد فيقول الله عز وجل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
ربك انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
الشاب انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
لقتنا في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
الموت جاء الموت ما في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
الماين ويسلط الله عليه جنانا من وجعل في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
ناحية لاهل الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
اذا اكل الرجل كنهه في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
ملك الموت في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا
عليه السلام في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا انما استغفرون في الدنيا

ان الله جميل للامانة الموت اعوانا بالامانة فمقتضى الامر واسع فتوقا ام الملائكة وتوقا
سلك الموت ثم مع ما يقتضيه هو وتوقا ان الله تعالى من تلك الموت وكون في نفس غير
تعالى الله يوقية الامانة من موتها **فصل** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحسن
وصيته عند الموت كان نقصا في امره وقته وقوله يقول يا رسول الله وكيف يكون الموت
قال اذا حضرته وفاء تراجم الناس ليرة لا اللهم فطر السليبي ولا يرضى عن الرقيب والشها
الرحمن الرحيم اللهم فطر السليبي فادار الدنيا الى الله فان الله لا اله الا الله وحده
شريك لك في هذا عندك من موتك فذلك المخرج فالدنار والعبريق والحب حق
والحساب حق والقول حق والميزان حق فذلك الدين كما وصفت وكان لا مسلم كما
سعت فان القول كما سعت فذلك الدين كما انزلت فانك انت الله الحق المبين جل
اسمه عظيم الجلال وبما اسد عجزا او الحق بالسلم اللهم يا عذرا عندك كبري وبما ساج
عندك في ويا في حق الحق والاربابي كلك الى الموت فموتك ان كل من الموت الى
طرفه من اقرب من البشر والبعد من الخير واقتضى العبد حتى فاجعل له ما يوق
القاتل مشورا فله من عجايبه والوصية حق على كل مسلم ان يحفظ هذه الوصية
ويحفظها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا اوصواكم
حقا وقد وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم **فصل** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضرته الموت
فلنشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك لك وان محمدا عبده ورسوله وصبر على
السكام ما من احد يضر الموصي الا وكان به الجسد من شانه من امره بالكفر فيكفر في
دينه حتى يخرج نفسه فمن كان من المؤمنين فقد علم ان الله عز وجل قد شهد ان لا اله الا الله
ولا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يموت قال الشيخ ابو جعفر الطوسي
وفي رواية اخرى قال يلقنك الله الموت والشهادة من فم النبي صلى الله عليه وسلم فاحمد
بعد واحد حتى يتقطع عن الكلام وعن كبر الحضر في انزل من رجل الشهادتين فلا يقران
بالا يترجلا رجل في الرجل بعد فانه قال يموت بكلمات اثنتين او ثلثا
ذلك كذا هلك فقال الباقر عليه السلام اما اني لو لدت بك مكرمة وكان يري ايات
الموت لعلك تاتى بها فليس منها فقال لا والله ما اتم عليه قوله او غيره
الموت شهادة ان لا اله الا الله والو لا اله الا الله والو لا اله الا الله والو لا اله الا الله

شهادة ان لا اله الا الله قلته كما ان الله عز وجل لا اله الا الله العظيم الحليم الا ان الله تعالى العظيم
سبحان الله رب السموات ورب الارضين ورب السموات والارضين ورب السموات والارضين ورب السموات والارضين
الله رب العالمين عز وجل فبعد الامانة والوصية وبقوله العظيم وسلام على المرسلين والحمد
على السلام كان من المؤمنين على السلام ان اغضوا عن من اهل بيته الموت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اسعد الله العظيم سحان الله رب السموات السبع ورب الارضين السبع وبما جنته ما كان رب العرش
العظيم والعظيم رب العالمين ع اذا قالها المصروع لا ذهب فليس عليه **فصل** يشق
ان يخرج من المصروع في قوله لا يرضى عن الرقيب والشها فادار الدنيا الى الله فان الله لا اله الا الله وحده
شريك لك في هذا عندك من موتك فذلك المخرج فالدنار والعبريق والحب حق
والحساب حق والقول حق والميزان حق فذلك الدين كما وصفت وكان لا مسلم كما
سعت فان القول كما سعت فذلك الدين كما انزلت فانك انت الله الحق المبين جل
اسمه عظيم الجلال وبما اسد عجزا او الحق بالسلم اللهم يا عذرا عندك كبري وبما ساج
عندك في ويا في حق الحق والاربابي كلك الى الموت فموتك ان كل من الموت الى
طرفه من اقرب من البشر والبعد من الخير واقتضى العبد حتى فاجعل له ما يوق
القاتل مشورا فله من عجايبه والوصية حق على كل مسلم ان يحفظ هذه الوصية
ويحفظها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا اوصواكم
حقا وقد وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم **فصل** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضرته الموت
فلنشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك لك وان محمدا عبده ورسوله وصبر على
السكام ما من احد يضر الموصي الا وكان به الجسد من شانه من امره بالكفر فيكفر في
دينه حتى يخرج نفسه فمن كان من المؤمنين فقد علم ان الله عز وجل قد شهد ان لا اله الا الله
ولا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يموت قال الشيخ ابو جعفر الطوسي
وفي رواية اخرى قال يلقنك الله الموت والشهادة من فم النبي صلى الله عليه وسلم فاحمد
بعد واحد حتى يتقطع عن الكلام وعن كبر الحضر في انزل من رجل الشهادتين فلا يقران
بالا يترجلا رجل في الرجل بعد فانه قال يموت بكلمات اثنتين او ثلثا
ذلك كذا هلك فقال الباقر عليه السلام اما اني لو لدت بك مكرمة وكان يري ايات
الموت لعلك تاتى بها فليس منها فقال لا والله ما اتم عليه قوله او غيره
الموت شهادة ان لا اله الا الله والو لا اله الا الله والو لا اله الا الله والو لا اله الا الله

ويعجز عن الوصول الى سقاطه صحيحا ينفصل العلاج فان عذبت بالادوية في ارجاء جرحه
ويكون كالماء في حنكهم الرخايل في الحجابية دفعا عن نفس الجرح وهذا كما في الرواية
ولو علم جرح العين بعد وقتها جرحه تشو بظهورها من الجانبين او في الصدوق والبخان
واخرج توصلا الى عيادة الجرح في شريط من الكافور على السلام يسوق في اللولب
واينزل الجرح من الصادق على السلام لما قبل في الشق بظهوره او في شريط الدولاب
وليس في الاجناد ذلك الا ينسب من شريط في الخلاف قال في الهندية وفي رواية
ان لا ينسب من شريط في شريط الدولاب بظهورها وفي الكافور في نصيبه الذي ينسب
الحق في الرواية في الصدوق في شقيقة لان المعبر الى السلام فلنا عذبان الروايات
من عظام الاحكام والاصحاب لا يمتنع عليهم السلام وكما امرهم في القول من توقيف رواية
العهدة من لرفع لولاب في الفلابل اخرج احدهما من شريط الدولاب في الصدوق في لولاب
اخرج الى الجرح في الصدوق في لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
فيها ابينت من جرح الكافور في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ان الفلابل في معصية يسئل دمه في نصيب على الماء ولا بد لك في يد ابيد في قوت
من لولاب العظم والموت في نصيب على العظم في ان لولاب في قوت على الجرح في شريط
العظم في لولاب في نصيب على العظم في لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ليلا يخرج الدم في غير وجهه لولاب في نصيب على العظم في لولاب في شريط الدولاب
على السلام في لولاب في نصيب على العظم في لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
في جرحه في شريط الدولاب في نصيب على العظم في لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
باسم الله والي سبيلك لا سكا في عذبان في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
اذا اقليل اللهم ان هذا يد لك عذبان في لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
فصل في حقول الاعتراف في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
على السلام من عذبان في لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
بن عشرين من الصادق على السلام في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
عقول عذبان في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ناجا بروس في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب

كان لا بد منه ولا يصير عذبان في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
والعذبان الذي في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
من احكامه فلذلك في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ويجوز مستقبل القليلة من لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
الشيخ واكثر الاحكام في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
عذبان واكثر من الماء في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
من لولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
والعنف في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
من قرح في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
الامين حتى يدرك في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
لما في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
بظله في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
كلها في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
بعد ذلك الامين في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ويكون العذبان في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
سكية في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ويكون عذبان في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
حتى لا ينفذ في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
فيه شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
يسمى في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
ويكمل في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب
فصل في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب في شريط الدولاب

القائم اليها في علي السلام فيسئل الموتى عنه فان كان العائنه حضورا
سينوزل من فوق عن الصادق عليه السلام عن علي عليه السلام روى عنه
عليه السلام فيسئل عنه بالاسم الثانيه ثانيا فيسئل من كان في روضه شقار
سكنا فافاض في الثالثه علي بن زياد روى عنه المراس في روى في الثالثه
في الجوهري ما يثبت منه فنهنا **سنة** فيسئل استقبال القبلة في الغسل
كلاهما في روى في تمام كلام الشيخ وظاهر الخبر السابق وجوب الكلام في الثالثه
عليه السلام عن غسل الميت فقال استقبل بباطن قدميه القبلة حتى وجهه
يستقبل القبلة وفي المصنف للمحقق لا يجب للأصل والنجس يعقوب بن عيسى
سأله رضا عليه السلام عن الميت كيف يضع على المشتل ويوجهه
القبلة او يضع على وجهه وجه القبلة قال يضع كيف يشاء فالجواب
وضع كما هو مفعول في قبره وهو عتار الحق **الثانية** فيسحب وضعه على منعه بالا
يعود اليه اذا غسل ويصلى على سائر اوس من حفظ الجسد من النمل ويكون
مكان الرجلين متحركا لا يجتمع تحتها ويحفر لها حفرة لتقع فيها روي
سليمان بن حماد عن الصادق عليه السلام وكذا للثاني غسل يديه ثم يوضع
بجاء القبلة واللفظ اولى من الياء الوتر قال ابن جرير وقال ابن الجبدي بعدم اللوح
الذي يغسل عليه الياء ولا يغسل الميت في اللوح وكره ان يحضر غسله
او يحاضره او يغسله وقال الصدوق ويعد الغاسل لنفسه ميتا ويحضر
يقول اقبوا **الثانية** يغفق في نفسه فيمنع من تحته لانه غلظه الجفاسة قال الجوهري
ينزع كذلك اذا انزل من قبره ينزع بعد الغسل من سبعة عشر عيدا لله تعالى
عن الصادق عليه السلام فيخرج من القبر في اربع من غسله وينزع من ثيابه
في الاخرى والمبستوط ينزع في نفسه ويترك على عثره سائر اوس من غسله
بن غسله في نفسه او يستره في غسله فيجمع على الصبر وقدمه في الوتر
باستقبال القبلة في غسله الوجه يرحل بها ويخرج من رايها افضل لكلاهما
عليهما وافضل في الجهر لا يتركه اسكن المظهر في الثوب قد يخرج من رايها
ولا يظهر بصب الماء متفاحن الجفاسة في الميت والغاسل يغسل اليه

الغسل

الله عليه وسلم في نفسه للاس من ذلك فيه وان انزل في قبل المشرق في قبره
لنوازل اجابا في غسل علي عليه السلام في اربعين غسله وسلم وهو طاهر الطهر
وابن جرير اوجب بغيره الا ما يثبت العترة قلت عند المحقق ان الجفاسة الميتة
الي الملاق في حاصلة وان لم يخرج منه شيء فكلها في الغسل فيصير
لاطلا في الرواية وجال في الجهر فيمكن غسله وهذا كله لو يجب سائر
العترة الا ان يكون الغاسل غير مبرأ او واقفا من نفسه بكل الضرر فيسحب غسله
اللامس من الغسل او يستره او يستره في الكان في روى في روى في روى في روى
ان هو يغسله بغيره او كذا لو كان طفلا لا يغسله النساء لانه لا يتركه في روى
جازا النساء غسله او كذا لو كان طفلا لا يغسله النساء لانه لا يتركه في روى
جواز نظر الرجل فان اراد الى العترة اسكن في غسله الا ان يغسل يدهم الشئ فلا
حاجة اليه في غسل النساء **الثانية** فيسحب وضعه على منعه بالا
عليها او يستره اذا غسل على الحية ويخرج من قبره السلام فان خرج منه شيء
فانقه **الثانية** قطع ثيابه في غسله وجوبه لانه على الغاسل وجب الا يتركه
في الغسل لانه يظهر الميت من الجفاسة الموت فتركها لانه الجفاسة عن الثوب فتركها
بها قلت وقد مر انه غسل الحيازة ويحب في ثيابه سطفا ولا يتركه عبادة ولو اشرك
في غسله جاز في روى في روى في روى في روى في روى في روى في روى في روى
الاجز فالامر في غسله لانه الصاب كالا لانه على عدم النية يخرج في المكان
والماء المنسوب **الثانية** يجب في غسله ثلثا بالاسم في روى في روى في روى في روى
لما اوصى الجنت عند كمالها من قول النبي صلى الله عليه وسلم لهم عظيم غسله
اعطيه ثلثا او خمس او اكثر فيصلى قبل رايته في غسله في روى في روى في روى في روى
واجتراسلا في القراح للاصل والنجس في غسله السلام على الحيازة في الميت يجب
قال غسل واحد في روى في روى في روى في روى في روى في روى في روى في روى
عدم تعدد الغسل في غسل الحيازة كان غسل الميت واحد بغيره وان تعدد في روى
لرؤى الزينة في هذه المأبة واجب لظاهر خبر الجوهري السابق في روى في روى في روى
كلام ابن جرير استجابك لمرتب للاصل والجمل الروايات على الذب قلنا المذكور

يبلغ بيان العاجب ظاهر الوجوب **فأما** لو علم الخلط قطا من كلام الشيخ الا
لا جبر بالمرء وانما لا بد من اعتبار الاول لا في نفسه للاسفل وللعلو في وجه الزايد
فلا يجب ولا للمراة بالسك لا مستفاد من غير النسخة والكا في فطيلت حبس
من قساع العيس وتهم من الحولم فكانت في الماء فيسقط الماء عند هذا
لاستقاء الغايقة ولا تكتمل الجنابة ويحل الثاني كما لا يخفى فلا يسقط الجنابة
الاخر كما لا يعلم استراطا احدهما بقاء جبر ولو من قبل النسل في وجه الحارضا
لوقب بالخلط بقاء النسل الفرج والاذرب وجوبه بالريكة في وجه الحطاب
جنس ويمكن المنع للاشتال المنقطع للاجزاء **فأما** لو علم جده ماء العسله والحق
قال في الفرج لانما في الفرج في المظهر والمعد احتسابا في جنس اخر ولو في فطيلت
فالسك من عدم الوجوب بلادة بروكي الكافر لكن في تقويمه في حديق الاثر
لحصول سبب النسل **فأما** بصله لمدة براسه في حبيبته الا بمنع من الاية انما
وقد سبق في الاجزاء فيله والظاهر سقوطه في الفرج الكبر كتمل الجنابة ولا
يزاد على ذلك من غلات امتصاصا على القول ولو لم يستعدا على النقص منها في
الغدير وانما ذكرناه الاية **فأما** بطلان من الاجزاء المساعدة في جبرها وجوب الوضوء
لانما كونه في ساق النسل ووضويعه من غير من جاز من عثمان او غير من الصابغ
عليه السلام في كل غسل وضوء الا الجنابة وهو ظاهر في الاستلزام وفي النهاية احوط
وفي المبسوط على الطائفة في ترك الوضوء في الاية المتقدمة فيها ونقل سلكا من
انه لا يترك وضوءه والجنابة من شيوخه ولا في ذلك لا يستحب ان يطأ من الاجزاء من
اصا لضعف الوجوب واحكام ذكر البند الصالح على السلام الوضوء في جبره فيقول
من يظن وكو كتمل الجنابة لا بد من عدم الوضوء لصدق المسابقة من وجهه
وهو اختيار لا يستصاف في الفاضل من جهة كتمل الجنابة ولا استنفا في السمع في جبر
شي يستحب ان يصاب من فوق فان شربها كما مر في غسل النسل في ثلثين غدا
قابلة وانما في غسل نساء مطلقا في جبر من غير من الصادق عليه السلام ولا بد منه
مقتضى لا يحل الشيخ على ما بعد النسل من الجنابة في الارض فيلجها ابره في الماء في
بها الفصل من الخارج بعد النسل لعدم التعرق الماسكة ومن غير من يحصل الفرج عند

الخروج كاد ان يخرج ونقل الشيخ في الاجتماع وان كان ابن ادم ليس بجبر في جبره
اولا بالبداهة من ساقلة الميت الحي في لغيره فتمت الحنونة في الجنابة ولا
يستحب الجمع في الجنابة في اجتماع كل كبر في كبر في الخارج ولهذا لا بد من كونه
جبره من عنده عليه السلام ولا يسمع بطلان الجاهل لما مر في الفرج من كونهما
ولو خرج منه بخاصة في الجنابة او بعد الفرج غسلت ولا يبعد النسل الا في
وتجرب الجاهل والميتين بن مخارجه روح بن عبد الرحيم عن الصادق عليه السلام
ان يدانته على استقبال بر النسل استنبأ لا يبين هذا التاكيد على مخالفة قوله
بعض المصنفين في الشيعة من انما احدث في شاة لم يمسك لير وان حدث بعد
كاهات من شاة او بعد النسل بكل سببا وبعد السبع لم يمسك لير وهذا يفتي
لورثت عن اهل البيت عليهم السلام كلامه رحمه الله لم يمسك لير يمسك لير فان
قال لكونه خائفا من كمال الطهارة قلنا الطهارة قد حصلت والحدث انما
يكون ما مضى في الاجزاء ولا فرق بين جبرها في الجنابة او بعد النسل او بعد
الاجزاء وكذا لا يحد الا وضوء الوضوء ويخرج من كونه كتمل الجنابة او نفس
الجنابة الطائفة في غسل الجنابة ان كان الحدث في الجنابة والار في اية طاهرها
انه بعد كمال غسله **فأما** في استحباب غسله تحت سقف لتقاء طائفة
الحق في غلبه كونه كونه ان ساقيل السماء يكون نهو كونه في جوار النسل في الظاهر
كما مر في طاهر الجنابة صاع النسل الرأس والحية بالسدر من صاع النسل البدن بالسدر
ونقل في المعتبر عن بعض اصحابنا في كل غسل ساقا وهو محتاجا لغسل في الجنابة
لغير محمد بن مسلم عن ابيه عليه السلام غسل الميت غسل الجنابة والوضوء في جبره
الوضوء في الغسل في الضد في اية في الميت في البر ما في في نفسك وفيه في الجنابة
ويستحب مسح على ما يرفع الضر من النسل في استحبابه لدعاء الحصى قد
ذكر في مسح منه الاستسقاء في ذكر الله تعالى **فأما** في غسل النسل في الاجتماع
على انه لا يجوز غسل طهارة ولا ينطق بها من الوضوء بالخلل ولا في جبره في جبره
خلق راسه مكره وهو اربعة وكرم خلق عانة وابطه وخف شار بروا لعل
مراده اكله لجهة القصدية الاصل والتمني اعم من الضرير وغيره انه ذكر كونه

فلا الاطراف بعد ذلك وان جرح حرم الصدر والقلم والحلق وقسم الرأس والظهر فقد
ذكرنا ذلك ولما ثبت عندنا قول النبي صلى الله عليه وسلم انما المؤمن اكرمنا فقالوا
بما يكتم مع امرئ من الطاهر اذا لم يمسك يكل الطيب ويزيد وجهه ما يحل
بجلافة لحيته ولا يظفر شعر لحيته لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمسك من الحيت شعر ولا يظفر
يبيت جبريل عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في لحيته ما ينبت من شعرها ثلثون
وكما ينبت بها بالرجال ويكن الصغار الى القتل والصدوق استحب بغير الكفن كالمدة
خير نحر عن الصادق عليه السلام وجرحها بربلته اعلى او قال الفاضل يخرج الوسخ
من اطرافه ويؤثر عليه فقل بنا لغيره في السطيف ويدفعه عن الاطراف مع التمسك
في جرحه الكليل **السابع عشر** في اجتناب ما لا يمسك من الماء في الكف من
البا لونه لما هو على وضعه في جرحه لا يمسك من الماء في الكف من
يجب محتمل ذلك من المسك المنطق الى اقرع من فرفر من جرحه الصادق وروى الطبر
اما باقى بدنه فلا يجمل من فرفر قطا وحل محتمل كلام الصادق عليه السلام السابق
يشعره **العاشر** قال الفاضل رحمه الله يشترط كون السدر والكافور كالمحيط
الماء الى هذا فزلا من سطره والمضاف غير محرم والمفيد من السدر قد روي
او يخرج وان لم يزل يزل ويصف وانما هو محتمل على رعيته واما ابو بكر الاشعث
ويكون المظهر هو العراج والعرض يكون السطيف وحفظ البكر من الجوامع
كان ولا يجنه نظره وانما عدم السدر في السنج يكون المظهر فقام في غسل
الرأس وقيل من الكافور في غسل الثوب وهو شعره فقام غسل السدر وقامه
في غسل الاولي في تطيب **الحادية عشر** في غسل يدي ورجليه
مع كل غسل كما في الخبر فيقول صاحب فقلت مثل اعصاب كل من اليد في
والفرد من الرأس والجنبين في كل غسل في كل غسل خمس عشرة مرة
لا ينقطع في الرجلين والشيخ قال لا يمسك من الاطراف ايضا حتى تستريح العضلات
ثلاث حميدات وكانا كبر في هذا السدل الى ان يزلج اليه الكبرياء يرفق الحميد
السابع عشر لا يجزي كراة الغرض ثلاثا في الغسل مع اسكان الحليط لغيره كراة
الفاضل محتمل كراة لا يبالغ وهو شكل على كراة من كراة لا يبالغ

ماء مطلق عنه وفيه الشوص من رارة السطيف بالحليط فالايهية انما هي في
الشوص **الثانية عشر** في الفرق بين ما غسله بعد يقين من رايه وبين ما غسله
من غير يقين من رايه السدر والكافور يغسلون اربعة وثلاثون مرة ويغسلون
اسكن الاجزاء عند اذا علم من رايه غسل فخرج من المخلص الغرض من خطفه كراة
الجنس بعد الرجوع في الماء ثم يوقى في الماء اجزاء عند **الثالثة عشر** لا يمسك
الدخنة بالمودود من غير في اسنك اجزاء لقول عليه السلام لا يمسك من الدخنة
ولما روي عن ابي جعفر عن الباقر عليه السلام لا يمسك من الدخنة يعني الدخنة
الصادق عليه السلام في خبر عبد الله بن سنان كما جاس بدنه كفن الميت ويغنى
للسلم ان يمسك ثيابه اذا كان قد كمل في الكراة بل شعرها وحمل الشيخ على
القيده **الرابعة** كنيته والواجب منه من غير وضوء في اربعة اجزاء
فانما كنيته بقطعة واحدة وحمل لا يمسك من الماء في الكف من
في جرحه وانما الكفن المفروض في الاواب وقول تام لا اقل منه لا يولي
في جرحه كراة فزاد في سنة الى ان يبلغ خمسة فزاد من سنة فالثانية سنة
لذا اجماعه وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثوبين في ثوبين
بالحاء المهلة بعد السنين المنقوشة في ثوبين الى محل قريبه واليمن وعن زياره في
الصادق عليه السلام كفن في ثوبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين في ثوبين
شعيرتين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين
الله عليه وسلم في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين
الحاص على الفاعل ان لفظ ثوب واحد في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين
ولما روي عن الصادق عليه السلام كفن في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين
لا يمسك من الدخنة وانما روي عن الصادق عليه السلام كفن في ثوبين في ثوبين في ثوبين
القبض من ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين
من خير سهل عن ابيه قال قالت ابنا الحسن عليه السلام عن ابينا بك في ثوبين في ثوبين
الرجل يكفن فيها قال نعم ذلك الكفن يعني ثوبا طويلا يمسك من الدخنة في ثوبين في ثوبين
قال لا بأس بالقبض على الميت في ثوبين عاين ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن

لشأنه انوار ليس فيها قيس فليقل العمل القيس هو المرمود وهو ما كان يستعمل في
الباقية على السلام انما استعملت ان يكون كغيره ان كان يحل في غيرها ان يكون في
الدلالة انوارا غير متعين غير وهو في الصدوق وتكفيته في انوارا غير متعين
عن الكاظم عليه السلام وهي انوارا غير متعينها وهي حروف صدقها وحرفها متعينها
والمتين راجع **مسألة** لا يجوز في الصدوق من انوارا ولا يجوز في الصدوق من انوارا
لان الصدوق من غير متعين فمقتضاه انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
منه مصلح لم **الثاني** لا يجوز في الصدوق من انوارا ولا يجوز في الصدوق من انوارا
الغير من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
للمس من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
فيستلزم الناس عند عدمه وقد انزلها الصدوق من انوارا من انوارا من انوارا
مروان بن عبد الملك من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
من حكمة من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
ان انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
غير الماكول فاما الجليل فيمنع منه مطلقا لعدم فهمه من انوارا من انوارا من انوارا
الشيء انهم لو اضطر الى انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
ليلا يذوقوا راياع وجوب من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الصلاة من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الماضي من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
محال ان يمكن او لغيره من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الكاظم عليه السلام من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
فالهيئة المتبر لصدوق انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
والصدوق من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
ويحيط به من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الصادق عليه السلام من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
شاغل لرواية الحسين من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا

على الفضيلة تطيبا لمواضع العبادة وتخصيصا لها بزيادة العنايه واكثر من مره
البراج جملته ثلث عشر دها ونقصا ولا يشترك لست في هذه المناهدين قطع
به الاكثر وان ادريس من المناهدين لا يدرى انهم نظر الى قول الاحصاء وطالبه الى قول
وعنه الله المستند في اختلاف الاحصاء في تحيط ما عدا السبعة والصدوق
الانف والسمع والبصر والفكر والصدوق من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الاخافه وانوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الى الكاظم عليه السلام والشيخ انكر ذلك كله ونشر الى الحديث فحق خبر جماعة عن
الصادق عليه السلام اذ اكتفته قد علم على كل قرب شيئا من الذين من انوارا من انوارا
واكمل شيئا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
عنه الله عليه السلام موضع على وجهته والاصل الكاظم في سماعه وانوارا من انوارا
منه وفيه ولا خبر يوضح عنهم عليهم السلام موضع على وجهته وموضع صحيحه
ومعجم به من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
ولا يجوز في سماعه من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
الشيء من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
والمرارة سوا وشبهه في خبره انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
وسمه وفرجه من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
وعلى اليد من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
والخير وبني خبره من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
وانوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
سوى الكاظم عليه السلام من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
المتين من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
عليه السلام من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا
بنزله المحرم من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا من انوارا

قال في سنة ورجله واما ابن البربراج في حاشية الطاهر منهما وقد ثبتهما
ويستحب الاكل من الذكر كالبحينة وان يكون في حال كونه مستقبل القبلة
كما كان في حال غسله قال المبتدع رحمه الله وكل ما يستحب وسقط من شعره
ظفره فيستل ويحمله معه في كل وقت روي الكليني بسنده الى عبد الجليل القمي
ابا عبد الله جعفر عليه السلام انقلع من شعره قبل ان يغتسل قال يا جعفر اذا كنت في
فانظر مني ثم انقطع اخره وانه كان لك من شدة الكحل ان ينداد خفيه اشد
عند الملوك وان حطت في موضع او حلت بمكان لا سكن لك من نزل السداد
والباطل عند الحاد **والحق** بذلك فان بددته من العامة والحرف ليس ان الكفن
الواجب وليس اما بعد كفاها لا الفاضل رحمه الله ويظهر انما يدعى لو سرقها
سارق لو قطع من الغنم من الكفن لا غير وعن سائر علي التميمي الثاني ولو سرق
شمله في الحرف الذي يظهر انما بالنسبة الى الباس من الكفن ليس الا من لم يمت
ولا يجازي على ما قلناه ولا يملك كونه لا بد ان من الكفن فهو النسبة الى الميم
او نزل الى يد يروح فيه الميت كما **في الخبر** لو خرج من الميت نجاسة غسلت
بدنه مطلقا الوجوب نالها بالنجاسة وعن كونه ما لم يوضع في الغنم فيفرض على الميت
وان ادهن من سيفا الكفن فمع ان شمله والتمس من ان لا يلبس المال والاطلاق
الشيخ فمنها يصح الاحتياط عن الصادق عليه السلام ومروى في ابن ابي عمير قال
الصديق واذا فرغت من احد النوبين على الميت قال ان خرج منه دم كبر
لا يقطع معج بالطين الحرفا فيقطع فلتا هو فسد الدم سقط الكفن او ما يظن
قلعة فالطاهر ويجوز ان يغسل مطلقا استيفا. لكن لا يستلح الا في غرض على
هذا الوجه ومع التقدير يقطع **الثالثة** لو قد روي عن العباس بن
السبل والكن كالحظ وغيره سقط ولا بد ان ذلك بعد الدفن ولو وجد ثم لم
قبله قبل ما يحكي وضع الحرف على النش وهل يستحب في حيايات عن
الصادق عليه السلام عن ابيه انه كان يجعل الحرف على النش فيحرقه
عن الصادق عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى ان يوضع الحرف على
النش في الجرح ايضا السند وان كان الحرف في النش في الغل والمستحبات

اولا يسقط عند التقدير **الرابعة** فيضرب الامس عن النبي صلى الله عليه وسلم
في وصف غسل المرأة فوضعيها بامه فيرسل كاحم فيذكره الاصحاح في الجرح
صنيف **الخامسة** لو كثر في فيه فيصنع نزع ان لم يدر ذلك اكله لم يسل بجرح
سنان عن الصادق عليه السلام ولا امر ان يحفر حدين من ربيع بين الكلدان فيضرب
عبد الله بن شان عن الصادق عليه السلام يحرق القيسل في غسل ويضع من
ربطه والظاهر ان المراد اذا غسل في فيه وهذا يفعل الوحي او في ذلك
شرعا **السادس** لا بأس بمس الميت عند موته ونفسه بعد غسله ويغسله فغسل
باسم الله صلى الله عليه وسلم عن ربه يطوفون بعد موته فراه الشكوفى عن الصادق
عليه السلام ويغسل الصادق عليه السلام ابنة اسئل قبل غسله بقرآنه استقبل
بن جابر ويغسله ايضا بعد كونه وروي محمد بن مسلم عن الباقر عليه السلام كان من
بمنه وقبله ولا يمنع اهل الميت من موته بعد كونه لم يجرى ذلك
لما قيل في حله اكتشف عن وجهه ولا يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يجازي
وقرر من صلى الله عليه وسلم نحوه ويغسل الشيخ القبيل على ما كان قبل بركه في
عنه فانما راد بر النش من وجوب الغسل فسلم وان جعله شرط في جواز
فمنع **الثانية** كافر في من حوط القبر في الملة لا عليه فسادا في الحكماء
ويجوز نهله عن الباقر والصادق عليهما السلام حوط القبر والمرة سواه
الكن من غسل المال قبل الدين اجماعا سائر الثالث وقد روي عن محمد
ومصعب بن عمار في كذا الامور الكفن وكما يقول النبي صلى الله عليه وسلم في كذا
وقصت بهراطة كفن في قبره ولم يغسل من ثلثه ولا لا روت بهذا الدين
قبله والحرف نشان عن الصادق عليه السلام يغسل الكفن من جميع المال ولا فرق بين
ان يوصى به او وليس الوجوب مستحب في سائر العورة والمهر من عدم جلا
عمره او العطين ويؤثر كونه من الكوفة او ولاية الغنم في يونس عن ابي الحسن عليه
السلام كان ابي يقول ان حرمه بئذ الحرف من كونه حيا فواد به وعونه
ويخرج وكنت وعظه واحسب بذلك من الكوفة ولو لم تكن لك اذ لا
وادي وكنت حرمه من كان افضل لولاية عليه السلام في هذا الخبر اعطيه

من ان يكون قد رتب ما يجوز منه فيكون فيهم الذين يمتنعون ولا يمتنعون كمن قال في
عليه اكثر من هذا الحق كمن الدين بغير طهر ولا طهر للموت لا يعقوب منه الفلاح
لا يمتنع من ان لا يموت الفلاح فلا يمتنع من **الموت** لو سأل الوتر في كفن في كفن
على الواجب ولو سأل بعضهم احد من فضيلة الدفن ولو كان هناك دين
منع من الدفن وان كان لا يمتنع شيئا بل لعل للمسلم الحاجة الى الدفن فلا
الميت فان لم يخرج الى براءه ومنه ولو سأل الدفن من قبل الدفن لا يخرج
ولو سأل اسماطه فلا يخرج من الدفن بل يمتنع من قبله وصيته فان لم
يموت من الدفن على الواجب وعلى غيره فهو ميتة في نفسه بعض الصلوات بان يكفن
في ثوبه بل لا يخرج من الدفن بل يمتنع من قبله وصيته في الواجب ولو سأل
بالدن ممتنع من ثوبه او غيره لم يمتنع من قبله وصيته في الواجب ولو سأل
ولو سأل الكفن منه فكل من اسسه وجعل على رجليه حديد في نفسه دين كما
الدين صلي الله عليه وسلم يمتنع من غيره او مصعب بن عمير اقل واحد من خلفه كما
اذا غطى بها راسه بكت رجليه وبالكفن فقال النبي صلى الله عليه وسلم غطوا
بها راسه واملأوه على رجليه من كذا وكذا والفرق بينه وبين غيره
ولو كان الموتى في كفن من قبله انسان ولا يمتنع في ثوبه ولا في رجليه
المستسبح كما بان من طهر الفس فلبس ثوبه في الجاهليين وغيره من اهل البيت صلى الله
عليه وسلم كان يمتنع من الجاهليين من قبله في ثوبه ولا يمتنع من الجاهليين من قبله
سنة لما اولا كاهة وقع عليه ما يدفن في عاريته كما لا يجوز على المسلمين كفن في
موتهم والجماعة من قبله فيصحب احدا بامره او لا يمتنع من غيره
بالطاعة المقتضية عن ابي جعفر عليه السلام من كفن من كان في كفن كسوف الى يوم
القيامة **الثاني** كفن الرمي في كفنها وان كانت ذات دابة او لا في كفنها
وتعمل فيها الشيخ الاجماع ورواه الشافعي عن الحسن بن عبيد الله عليه السلام
ان عليا عليه السلام قال على الروح كفن امراته اذا ماتت وليقعد امرأتين
ومن فرط في نفسه او رويها ولا يمتنع من رجليه الارض فيجب على من كفنها
من احكام الزجيرة **ثالث** الظاهر ان من العبرة ايضا على الروح كالحق

وتنزه من الواجب في الولاية المبسوطة من رويها كفنها في حجة او لا يمتنع ذلك في الحقا
وكذا انما يمتنع من رويها الفاضل في النهاية **الثاني** لو اعتبر الكفن بان لا يمتنع
شي من ثوبه او غيره ولا يمتنع في الدين كمن من رويها قال الفاضل لان
الادب يمتنع الكفن ولو كانت بعضه خرج الماني من رويها **الثالث** لا فرق في الدفن
والامانة ذلك وكذا المطلقة الرجعية اما التامير في التعليل لا يتفق وفيه
الكفن في الظاهر والخبر يشهد وكذا المستفتح بها **الرابع** لو كان اسما فاطما هو متوط
كفنها في الدفن ويجوز على المكاتب ولو مات يدها لم يمتنع من رويها الا
كن لا يمتنع منه لان رويته متعده في حال الموت ولا يمتنع منها سبق التعلق
وهو ضيق لعدم تعلقه بالدين ولو وصت بالكفن فمن قبله العلم
ويجوز من الحقا **السادس** لا يمتنع من قبله الفقه بالزوجه للاصل في الفقه
لا يخرج عليه وان كان سديا او مكاتب او حرا او غلاما او حرة او غيره من اقسام
في الدفن ولا يمتنع منه شي من قبله الفاضل في الدفن في الدفن ولو سأل الكفن في
الدين عاد من رويها لا يمتنع من رويها ولو كانت الفاضل في الدفن في الدفن
من الفكاكة او يمتنع لما لا يمتنع من رويها عاد الى ما كان لا يمتنع من رويها
الشرط فانه يمتنع من رويها ولو سأل الفاضل في الدفن في الدفن في الدفن
الصداق عليه السلام قال ان كان من قبله الفاضل في الدفن في الدفن في الدفن
التهذيب لا يمتنع هذا الخبر لعدم جواز رويها في الدفن في الدفن في الدفن
الحل من رويها لا يمتنع من رويها في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن
هذا اشارة الى ما من رويها في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن
بغير عائق وفي الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن
احتياج الى ما قبل **الثاني** في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن
عن الصادق عليه السلام من كفن في رويته لم يمتنع من رويها في الدفن في الدفن في الدفن
نظر اليه في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن
موتها فانه لا يمتنع من رويها في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن في الدفن
باجادة كفن رويها ان الموتى يمتنعون بالكناسم وروى عن ابن سنان عن الصادق

وفيها يترى على من ينقص من استسقاء بأوقعيه **فخرج** لفظه ان السلام لو كانت
طفلا فيحكم المسلم بغيره لا للدار وكذا لفظه ان السلام اذا كان فيها مسلمين عليها وكذا
المؤمنين المتولين من مسلم او كان احلا للقبول وانما الاخر من قائله حقيقته **فخرج**
اذا كان يغفل ولا يحضر بالجماعة عن الغائب وعن من يشاهد من المسلمين حقيقته وكذا
حكمه او من كان بعيدا بما لو خيرا الصادقة براس الاول فلا بد لو كان يصلي على النبي صلى
الله عليه وسلم في كل صلاته وعلى من مات بعد من الحضور ولو وقع ذلك لا شئ
ولا يستقبل القبلة باليت شرط قالوا صلوا النبي صلى الله عليه وسلم على النبي
فلما قيل ان الاخر من وقت المرحوم على الدعاء كما ياتي في الخلاف والبسطة
على النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلاة ولو ذكره خيرا كما في الجملة او لما بعد في الجملة
بغيره ترك الغائب ولا يحل للناس على القرب في جميع الاحصاء وقبله
ان ينادوا من ينادون او ينادون المنيقة والتميم في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
لغيره فان كان من كان شاهدا حقيقته في وقت حكم المشاهدة لجميع هشام بن سالم
عن الصادق عليه السلام لا بأس ان يصلي الرجل على الميت بعد ما يدفن وعن مالك
مولى الجهم عند علي السلام اذا قاتلك الصلاة على الميت حتى تدفن فلا بأس
الصلاة عليه وقد دفن في الجبانة لا يصلي عليه من لم يصل عليه من عرفه
جميع وعن الصادق عليه السلام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فاسد الصلاة
على الميت صل على القبر ويقل ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر في كبريت
ليلة وهذا ظاهر ان يصلي عليه وانه قد اجمعا دجس بن قيس بن عباد
الصادق عليه السلام عن ابيه انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي على قبر او
ينصلي عليه او يقيم عليه ويقرأ من القرآن في قبره صلى الله عليه وسلم ولو لم يصب
رجلاه الى موضع راسه قال يروي ويعد الصلاة ما لم يدفن في قبره فخرج
الصلاة ولا يصلي عليه وهو مدفون وفي رواية ايضا عنه لا يصلي على الميت
بعد ما يدفن وهو رواية عن رجل من أهل الجريح عن الصادق عليه السلام في
الصلاة على المدفون قاله ولو كان ذلك الجاني لم يزل الله عليه وسلم
وهو شاملي لبق الصلاة على القبر وفيها على الغائب وروي جعفر بن عيسى

ان الصادق عليه السلام قال لعين ابيم يموت على الله من اهل بيته انما انما
فمن حتى يصلي عليه فقلت نعم فقال لا يصلي عليه من اهل بيته يدعون واجتهد
في الدعاء وترجم عليه فقلت وهذا يقتل ان يريد الصلاة الاولى حقيقته فيكون
قيل اجابته ان قال وان يريد هذا الدعاء المجرد فيكون قد اعترض عن الدعاء على القبر
الى الدعاء في موضعه فيكون محلا لعدم الصلاة بالمعنى الحقيقي وفيه قطع عن
مسلم او يرون قال الصلاة على الميت بعد ما دفن في القبر الدعاء قلت والخاص يصلي
بصلي عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا انا دعا له والشيخ جعفر بن محمد بن ابي
ويلد كما قال ابنه رحمه الله لا الدعاء المفقود عليه واشار في البسطة والظاهر حيث
قال من فاسد الصلاة على الميت ان كان يصلي على القبر في وقت الصلاة او قبلها
من صلى على الجاني يكون ان يصلي عليه اياها من فاسد الصلاة في جازان يصلي على القبر
يوما ولبله وقد روي عن ابيهم بن قال قد جردنا الصلاة على القبر يوما ولبله
لهما يوم ويوم ايضا من جازان يصلي على الدعاء وفي هذا القول ان الصلاة
على المدفون وقد اخرج البيهقي في كتابه عن الصادق عليه السلام انما اذا يصلي
على الميت لوجهه في القبر لا يصلي ولا يصلي عليه في القبر في وقت الصلاة او قبلها
الدعاء فاسد من فاسد في قبره ولا يوجب ذلك الصلاة عليه بعد دفن القبر
في قبره وهو الصلوة ان ينادى القبر ويؤيد ذلك ما رواه عن بعض الروايات
المذكورة قال وما المقدوس يوم والليل وتلك ايام فلهما فاسد على سند وروا
من الصلاة على القبر يحمل على الجبانة والدعاء الحسن حيث اختلف جميع محل الجبانة
على الميت لم يصلي عليه ومن جازان يصلي على الميت صلى الله عليه وسلم في القبر
الدعاء على الصلاة على الميت وظاهر هذا القول وانكار الصلاة على المدفون في الجبانة
فخرج لا يصلي على الميت بعد دفن الجاني وقال ابن الحنفية من فاسد الصلاة
على الميت صلى الله عليه وسلم منه يعرف قوته وهذا ظاهر من فاسد الصلاة على الميت
وقال ابن ابي عمير وان فاسد الصلاة جازان ان يصلي على القبر يوما ولبله ومنه الكثرة
وقال ابن ابي عمير ولا يصلي على الميت بعد ما دفن في قبره ولا يصلي على المدفون في الجبانة
فاسد الصلاة على القبر الى القبر يوم ولبله وقال سلا بن جعفر بن الصلاة على القبر

سكنا حتى يكون من اجل فم من الصلوة ويمكن الاحتراز بكونه من اجتناب ما يكون
من اجل الصلوة ونظير الفايضة في الجهر عند توتره في الاول لا يصح ولا في الثاني
يصح ويمكن ان يقال ان كان الميت لم يصح عليه اشتراط الاول وان كان من غلبة
الصلوة كفي اعتبار الثاني وهذا الشرط انما يظهر على من ذهب في الحديث وعلى
القول بعدم التقيد بـ **الراجح** فيتمتعنا مشاهدة القبر او في حكمه ولو كان
صلاة على الغائب ووقوفه مستقبله جاعلا لما يابل المراس من غيبته كالصلاة
المأثورة لا تقدر باليسار عند غير الجنازة مثلا غير ذلك لا ينفذ منقطع لم ينفذ مثله
وحمل على الجماعة اليومية على شرط **الثاني** ان كان الميت لم يصح عليه فافهمنا
منه الفرض ولو كان قد صلى عليه في الظاهر انما يثبت الفعل جوازها لا انما يثبت
والنية تابعة للربوبية ولا مخالفة بين فرضتها في حق المولى دون الجهر ولا خلاف
في المنع والحرمة من حيث يصح عليه ولا خلاف من حيث عليه **الراجح** يصح على
المجرم للضرورة والصلوة النبي صلى الله عليه وسلم على الغائبية وامر على الصلوة
بالصلوة على من اخرج المحدثانية وما امر من ان كان وكذا يصح الامام عليه السلام
وكذا يصح على الغالب وهو كافر النعمة ليقولوا النبي صلى الله عليه وسلم
في الجاني الغالب صلوا على صاحبكم لبنا لغة في المنع من الصلوة كما استنع من الصلاة
على الذين منع ان الصلاة على من ستر وعنه ما يحتاج وكذا يصح على فاعل نفسه و
فامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة على فاعل نفسه غنا عن كل اول
وكذا يصح على من اذن الصلوة وان صل بها وقاطع الطريق **الثاني** كالمصلاة في
السترة اذا اوصى من وان نجدة الروح او من صلى عليه او من استعمل في حياته
الخير في النبي صلى الله عليه وسلم انما هو في الروح بعد هذا لعدم تناول المولى في
اذا الروح فيه الروح وان ظهر القسط او استعمل في حياته عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم انه قال السترة يصل عليه مطلقا فيقول على الميت لا يستل من ان روايته
المعتبر من شعبة وهو مشهور في معرفة ان على الصلاة ولما كان العمل الكوفة
قال لما استعمل في القبر فلا ينفذ روايته حجة ولو استعمل بعد خروج بيضه
فومات قبل تمام حرمه صلى الله عليه وسلم وان خرج اذ لم يخرج من مائة وعشرين

٧٥
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال اذا استعمل السترة يصل عليه ولما امر
بصل على من غسله الكافر او غسل الصبي ويم ولو لم يحصل احد هذه انا
لست بها لكن ما سلمية بمراد من السترة ما عليه وقد راجع ولما قدم في
فاجله واذن في الظاهر وجوب الصلاة وانما غير شتر وظن تقديم الغسل او بعده
للعموم وعدم ثبوته لذلك من اجل الصلوة والصلوة في الصلاة من اجل الصلوة
عليه السلام في من يخرج ما من غير من اجل ولا يكون اخرجها يحصل قبل ولا بعد الصلاة
عليه والظاهر انما هو من عموم الصلاة مبدا الذي قال ان من اجل الصلوة يخرج
وغسل وكمن صلاة المتبر ان ينفذ الا بانفسه ولو لم يخرج ليقول النبي صلى الله عليه وسلم
في هذه الرواية حرمه المسلم يتكلم وهو جواز الصلوة اهل البيت ان خافوا
جاء اخر لم ولو يقطع اذا لم تكن بدونه **النظر الثالث** في الصلاة في غير ما كان
بالاشارة والصلوة لانه اول الامام ومن كل من صلى عن النبي صلى الله عليه وسلم
على الجنازة او في الماسح او من عجب فاما من اجل اوليته عند حضوره ليعا
مقام النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو في الماسح من غير طهر من يدخله
عليه السلام اذا حضر الامام الجنازة فهو احق الناس بالصلاة عليه او يظن انها
عدم احتياجه اليه في ان قال ابو الصلاح الامام او في ان قلده حضوره ولا من
فوليت الميت وكذا في الميسر يحتاج لغير السكون في من الصلوة عليه السلام قال ابن
المؤمنين عليه السلام اذا حضر سلطان من سلاطين الله جنانة فهو احق بالصلاة
عليها من غيره وفي الميت ولا من في حسب وجعل على غير الامام لا يحصل بان يكون في غير
ياكفره وفيه شفاء واستحباب يقدم الوالي بانه وكذا قول النبي صلى الله عليه وسلم
لا يبر الرجل في سلطان بن جلتا وفي الامام في السلطان ولا كما ما سلم
المؤمنين عليه سيد بن الماسح في الصلاة على الحسن عليه السلام وقوله ولو كان
السنن لما قد استدل بالامام في الميت فان من السنن المفا وهما لا السلطان عندنا
الحسين عليه السلام وقال ابن الجبلة الا في الامام فخطاوه فوامام القبيصة
بما في الصلوات وصل المناضل ان الوالي قبل من الوالي عندنا فان اذنا
نوقفه على تقديمه وان كان يقدمه مسجعا فمن المازا في استخباره يقدم

فما لم يرد منه ولو قلنا باحتياج الامام الى اذ وجب على الوفي تحصيله
الذي قد اذ استع سقط اعتبار اذ ذل في حال حقه باستماعه **الثانية** لو كانت
الاخرى امرأة فمما وفي غير ذلك من المأخر على السلام فلهذا المرأة في النساء
قال لا على البسلة اذا لم يكن احدًا او لم يكن معها من يطيق ويروي عن علي بن ابي طالب
عن الصادق عليه السلام ان فاطمة خرجت ليلة فبما فصلت على اخيها فبقيت في بيت
عليها السلام وعقدت على علي بن ابي طالب فبقيت في بيت علي بن ابي طالب فبقيت في بيت
المؤاتر لصلوة الختان لغيره في حرمه عن الصادق عليه السلام ليس المأخر في النساء
الا ان يكون حسنة ولعله لم يرد لغيره ولو لم يكن فلا بأس لغيره في بيت علي بن ابي طالب
عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصفوف في بيت علي بن ابي طالب
النساء وغيره الحسن الصديق عن الصادق عليه السلام في صلاة النساء بلا حجاب
امر الله في انفراد الحائض من غير حجاب عن الصادق عليه السلام في صلوة النساء
منفردة فان الضيق في الرجال والاطلاق لا ينافي في بيت علي بن ابي طالب
في المبسوط وتبعه ابن ابي عمير في الحقوق **الثالث** لو تعدد الوارث فان في حق كل واحد
جزء من نصيبه عن ابي عبد الله عليه السلام الزوج الحق من الاب والجد والابن والابن
خير من غيره عليه السلام معتبر في الامتداد الحق من الزوج وحده على البقية
وتعني ما في المستبرأ بان عثمان في اخيهما ومفضل بن ابي عمير في بيت علي بن ابي طالب
قد نقل اليك الاجماع على بضع مائة عن ابيان وروى البخاري في فضائل علي بن ابي طالب
اكثر من سبعة آلاف في ما استمع من ابيه علي بن ابي طالب عن راس الوافقة وبعثت في الفضل
والقسم بن محمد والظاهر بن الجعفي وقد قال الشيخ كان واقفا ثم مضى الى
اشهر في العمل لا علم فيهما من الفاسد الا صاحب ولا يراى لزوج اكثر من زوج
والاخوة وقول عمر اهل امية اثم اخوهما كوجه فبه وجب ان يكون الشبان
له ولو صدق ان زوج قال الشيخ اهل البيت في الولد من ولد الوالد من ولد الوالد
في الاخوة للاخوة في الامم في الاخوة في الامم في الاخوة في الامم في الاخوة في الامم
الحال قال في الجملة من كان في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
هذا ما يروي في البيت لعدم اهل البيت في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب

في الوارثية اصنف ولقد ساء ولا يخفى في البيت ثم في بيت علي بن ابي طالب
بالجود والشفقة وفي البيت في الولد ولا يخفى في البيت ثم في بيت علي بن ابي طالب
الجد والاب من الولد وكان في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
فما في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
ولا يستفاد ذلك من السلف كوصية الاول بصلوة الاخوة في بيت علي بن ابي طالب
الثاني بصلوة صبيته ووصية بالشر بصلوة الى امرئ ووصية بن سعد
بصلوة الزبير ووصية ابن جابر بصلوة الفرس ووصية ابي جريح بصلوة
زبير بن العوف في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
وكان ايضا هالة الله لظنه في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
قال الوارث اولي به من اقرب للاب والجد والابن والابن والابن والابن والابن
ان يكون من بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
الاصلية **الرابعة** لو تساوى في الوارثية المبسوط والحلاف تقدم الا
قرا قال الله في الاخوة في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
لعمري قول النبي صلى الله عليه وسلم فيكم افرقتم قال في المبسوط بعد الاصل
تساوى افرق بينهم قال والحرف في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
يقتل الصلاة وتبعه ابن ابي عمير وهو يشعر بان التبرك في بيت علي بن ابي طالب
افترق في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
بالنصر في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
الفضل والكمال ولم يقف على ما حذر في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
الحاقا بجماعة الكوفة وهي من جملة هذه الامم في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
هنا مشكل لا يراى في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
الاخر وهو متوجه لان لقراءة هنا ساقطة الا في خلاف فتوى الاصحاب
يقتضي الاقرا في الجماعة على الاطلاق وحلاف فتوى في بيت علي بن ابي طالب في بيت علي بن ابي طالب
الصورة **خامسة** سنة لو كان المذكور صغيرا لا يملك بصلوة الاقرب ان الوارثية
لها لا تفسد كالمعروف وكذا لو كان ناقص الحكم بموت او عته ولو لم يكن

في طينته مكلف فيكون الرواية لا بعد اولها كونه نظير من هو كونه او في الخلق
والناتج كالمقدم والناظر في كونها فليكن الرواية لم تعرف فيها الولي ومما
استمع الولي من الصلاة والاذن فالقرب جواز الجلاء عنه لان الجلاء في الناس على
صلاة الجماعة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى ان وهو يدل على
شد الاهتمام فلا بد من هذا الميم بترك اذ نرى ان هناك حكم شرعي
كان لا يوجب عتبار اذ نرى في الحديث في المناصب النبوية **الثاني** في رتبة الشيخ
والجماعة الحسن والعمل اعتبارا له من المأزوي عند صلى الله عليه وسلم ان الله لا
يرد دعوى ذي النسيئة المسلم وعلى ما تقدم ينبغي اعتبار جميع مرجحات للمكون
من تقدم المحرم وصباحة الوجه وقد صرح به في المذكور اخذنا من ذلك ما لا يخفى
فيكون اعتبار هذه المرجحات في رتبة الولي ولو لم يكن هناك في ذلك في الحكم
يقتضي بعض المؤمنين وكانوا لا يرفع عن عدم الحاكم وذكر ان الجند يثبتون فيكون
هذا القرب الرسول صلى الله عليه وسلم **الثالث** لو لم يكن الولي بصفة الامام استأنا
ومع الصلاة لولا استأنا جاز ولو خلا ذلك في استأنا لا استأنا
فوق لان كما قد يكون شيئا في الجاه دعاءه وحمل المصداق في الغيبة فقد تغير العار
القديم في السنة الا انه بعدا لها ينبغي ويمكن ترجيح ما شرع الولي لا خصا فيه
الفرق التي هي ظنة الاجابة والنجح لا فصل قال ابن ابي عمير في الشيطان والمبغض في
قائما عنهم الهاشي اولي والنازع المصداق فلو جاز في قوله وترجمنا كل
على امام الحسن وهو يثبت لا قال وان حضر من صلاة في حاشا وهو
في كل واحد من فضلائهم ولو اوقف على مستند فالصديق قوله اية في
ن سائبة ولو لم يكن في التهديب عليه دليل او في العير صحيح ياروي عن النبي
الله عليه وسلم قد عول فرسا ولا تقدر مولا ولا تستنبت في رفايتنا مع انهم
من المديح في ابن الحسين ولا اخذ له فالاعتدال في رتبة رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الجاهدين في الولي وهو انما يقتضيه بوث لا يرفع عن عدم الولي ونسب
مقدرة له قبل في رسول الله صلى الله عليه وسلم فالقرب والحمد اكرم الله
الله صلى الله عليه وسلم فكذلك كان الغريم في رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرم

كان الخليفة استخفا اولا كرام وليس للتأنيب الاستئنا بكون اذن انفسا
على الماذون فيه **الرابع** للولي الرجوع عن الاذن ما لو شرع فيها لانه وكما في الحديث
اما بعد فالقرب المتعارف من اختلاف النظر الصلاة وكما في الحديث الصلاة
عن اذنه الذي هو جاز في الاصل فيستحق وجوبه فيكون في الولي في ذلك
الى الجحش والمكحول الى تمام آخره بعد **الخامس** في المصلي فإذ في صلاة
من الصلاة يتحقق اكرمهم على النبي صلى الله عليه وسلم فإذ في ولكن الجماعة اخذ
قطعا ولا يستحق الكرم فلو صلى الولي الجلاء وان كان في الصلاة فإذ في كفاية
وله رتبة القسم بغير الله القوي عن الصادق عليه السلام في جواز صلاة الزهراء
وحسن علي الجلاء اولا من وقول النبي صلى الله عليه وسلم صلوة صلوا
بدل على الجمع فان الخطاب هنا لكل واحد من الجمع ولا لوجبت على كل الناس
فلا يشترط الاثنان ولا التلخيص في الشرط الا بصفة لا يوجب لكل الجلاء
غلط اذ لا تلامز بين عدم الجملة والمصليين ولا اتفاق على جواز كل واحد
والكل على اية على ان الجلاء من المعنى من عند هذا المصداق اصل وهو مصدر
بلا شره وضيقا في ابن ابي عمير عن الحسن عليه السلام عن الباقر صلاة على خنثان
سما امرأة ضعيف لسنده وجوز ان يكون المنفي الضد والكمال لا الصحة
السادس لو اجتمع جبار فشاخ اوليا وهم ولد اكل اراسته صلاة جبارين
ولا فلا قرب تقدير او لا هم بالامانة في المكونة المعنى بها المكن تقدير
وفي من عويته كما انفسه الاستئنا فيستحق جند الولي في اخيه اذ ان
المصداق **السابع** في الصلاة وطا ليزلا **الثاني** في واجبا وفيه ما يد
محل فيه المشقة على قصد الفعل على وجهه تقر الى الله تعالى في عبادته
وعمل فيدخل تحت قوله وما امر ولا يعسر الله على احد شيئا ولا غا الخ
بالنيات وعن الحسن عليه السلام لا عمل الاية ولا العمل اذا اسكن في قوله
على وجوب بعضها غير ذلك للشافعي لا يحصل الايمان الا بالنية ولا يلزم الرجوع
من غير مرجح وهي فعل في كل اللسان فيها لها اداة والوارد من فعل العبد
ولرجوع بين القلب واللسان جاز ولا قرب عدم استحياء لعدم فعله عن

عن السلف الصالح وبحيل الزيادة شعبة فتستيق الثواب ضئيفاً ولا المنة
للمعين ويحيا الربها الشارح والتقدير بطول عن امره ويحكم عقابته للكبيرة كما
حين الاحتياج الى التعيين والتمسح في العبادة وبحيل سداها الى اخر العهد
ليقع الاحتفال بعبادتها بنية ويكفي احساناً للكبيرة فتدبر ما من زعم المرج
اليتولد من البغايها مثلاً لما يرض من الصلوات في الشواهد في القلب وهذا
حكم علم في جميع العبادات **ففي** لا يشترط التعريف لكونها فرض كتابية
بل يكفي بنية سائق الفرض حصول الاحتياز ويجعل كون البنية لاحساناً الى النبي
ما هو عليه فاذ كان الميت واحداً فواء وان كان واجعا عدة فوا هو ولا يشترط
الميت ومكره بل يكفي بنية شوقاً الى مقامه ولو عين ولا حظا فالأمر به بل الحلال طالوا التزم
عن بنية ولو لمواصور العدة كما في سائر الجاهات **الثانية** يجب فيها القيام مع
الاسكان الجاهل عتار كن الاصل في النبي صلى الله عليه وسلم ولا يشترط علمه السلام
والعصاة سألوا عليها قياساً والناهي واجب وحضور الصلاة الفل
النبي صلى الله عليه وسلم والاية عليهم السلام سألوا كما يترتب الصلاة وكان ذلك
بعد شغل الذمة منهم البراءة بالقيام فبين في وجوبه من حيث يجب كونه
كالقيام به **ففي** لو وجد من بركة القيام من اول من الماهر وفي الاحتياط يسأل
الناظر حينئذ نظر من صدق الصلوة الواجبة بالنسبة الى من ضمنها وقد روي
غيره في الكايلة الثالثة الاقرب وجوب سائر العزم مع الاسكان للمحافظة
بما يراه الصلوات ويحكم النابح في التقدير في حفظ كالونية وكما بين في غرضهم
الاسام لانه اقرب الى المستكمل يقف وسطهم فانه الشيخ في النهاية والموسو
مع ان هذا يجب في جماعة العلة في كالونية اليوس ويحكم الفرض في الاحتياط الى
الركوع والسجود هناك وكان الفاضل المستلزم شرطاً في صلوات الجنان لانها
دعاء قلنا لا يجب انما في صلاة وكان اشقت على الدعاء في ذلك تحت عموم
الصلاة ويحار من وجوبه لاستقلال القيام فيها **الثالثة** يجب فيها
حسن كبريت الحضرين من امره ان كبر على جنان حسانه وان لم يزل الله صلى
صلى الله عليه وسلم كبره وان كان المسافر لم يزل الله صلى الله عليه وسلم كبره

[illegible]

في ذلك ولا التمسوا الشك الذي يترتب فيها ذلك والاحتياط في ذلك في هذا على ما
هو متروك وحكمه من قبيل ان الميت بان يضع يده في الصلاة مستقيما ورأسه الى
جدار القبلة قال ان يخرج من الصلاة على غير وجهه كان اذ القبلة ما بالوجه على
الله عليه وسلم ولا يبرأ من الصلاة ولا لولا لغيره عن الصلاة على وجهه قال
وعلى من يتبعه على غير وجهه السلام الا ان كان في ذلك من وجوب رجلا الى موضع لم يبرأ
قال في السراج ومما زاد الصلوة عليه كان من جعل ما في يده من كان قد فعله من قبله
الصلوة عليه على غير وجهه من وجوبه في الصلاة على وجهه من كان قد فعله من قبله
يكون انما الصلوة عليه بعد فالحسن ولا يحسن في الصلاة على وجهه من كان قد فعله من قبله
لوضع يده في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
يستعمل في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
هذا من وجهه من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
الا ان كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
كان في الصلاة على القبلة من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
الا ان كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
ولا يستعمل في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
الصالحين في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
واكثر الاحكام في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
ابو الصلاح قال ان يخرج من الصلاة على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
غالبان بها وكذا صاحب الجوامع الشيخ محمد بن يحيى بن سعيد والشافعية
المختلفة لا يفعل بها فلا يبرأ من الصلاة على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
استقبل وجهه ويحيط به ويكون من صلاة القبلة في حكمه بان لا يبرأ من الصلاة
السنة والصلوة عليه قلت هذا القول في وجهه من كان قد فعله من قبله
والله اعلم بالحق والصلوة عليه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
ولفت على ما تقدم والصلوة عليه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
سنة فالانحراف عن الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله

ثان كان الدعوات فلا تضر قطعا ولا يضر فاما ما نسبنا فالاولى للصلوة او للصلاة
الصلوة وكذا في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
مسألة في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
الصلوة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
بالله شيئا الا شعيرة الله فيه وفيما نحن من غير وجهه من كان قد فعله من قبله
تخصر شأنه من غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
قال الله تعالى في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
الصالحين من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
كلمه في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
ايام من شهد له من غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
خير فقال في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
فعل في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
اشبهت عليه من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
صوفى الماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
للزعلي ولكن فضائل الاعمال بما ثبت في الصلاة الصلوة في صلاة الصلوة في صلاة الصلوة
لما في الصلاة الله تعالى في قول صلوا اليك مستقيمين مستقيمين مستقيمين مستقيمين
وكما عرفوا في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
الصلوة من وجهه من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
على الجاهل ولا في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
الجاهل من وجهه من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
سأله من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله من كان قد فعله من قبله
وتقدم وان كان في الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله
لغير وجهه من الصلاة على القبلة او على غير وجهه من كان قد فعله من قبله

المرأة وتنفذ الحبيب سحرا على كل خير من غير أن يكون السحرة لو فسدوا واجتمعوا لفسدوا
الواجب وتكون ذلت وقلة غار والجليل من الصلح على السلام وتبين من علم من علم
وصرفه مما عجزوا به من فضل ولو جاز كل طاعة لما فيه من كبر ذلك وذكر الله
الذي الذي على من التعميم لا أن ينفذ في حدوده من حيث فالصلح الموحدة أو
فيستحق إذا اجتمع الرجل والمرأة محاذاة صدقها لو سطر ليقول كلامه ونفقت
فإن في الرجل إتمام من الصبر ليس من العبد في المضي من المرأة في البطلان دون رت
ثم البتلة وتبين أن الجنبه الخفية من الرجل والخفي وتقول في الخلافة الجاهل على يمين
الصواب الذي يجب عليه الصلح إلى إتمام على المرأة لأن الحسن والحسين فيهما السلام
صليا على كل واحد منهما فلهما أن يدعوه مقدم عليها فلهما عابدين من غير أن يكون
مرسلان عن الصلح على السلام فوضع النساء على البتلة والعصيان دون ذلك
وهذا الخبر لا يفسد فيها بصيرت من الصلح بلا خلافة فكذلك أطلق الصدوقان تقديم الصلح
إلا إماما وصافيا به تقديم الخلاف والميسر ولا ينافي ذلك العاجل وليس من الذي
والصلح على من في ذمتك تدب وفي الشهاية أطلقه بعد تدمير القصر أو البتلة على المرأة
وغير طهره لا في وقته بل في خلافه أن الرجل على إتمام من الحسن المبرور في
السبب لتأتمره في ذمة المرأة الحسنان وإن كان من يوجب سجدوا برحمة ربهم
وأجرهم وقالوا هكذا المستور وبغ تقديم الرجل إلى إتمام من الرجل والجليل على الصلح
وتحذرون مسلم عن المأثر على السلام به ويقل بأن من كان من عباده من من يوجب تقديم
الصلح على السلام فالجواب على السلام بتقديم الرجال ومن طهر من من يوجب تقديم السلام
أن يكمل على السلام فقدم المرأة وأخر الرجل وقدم العبد على الحر وقدم الصبي على الكلب
قلت للمزانية تقديم الرجل إلى البتلة وأما جعلنا في مسقط جعنا بين أسير ومعتق
هنا من من الصلح على السلام كما أن يقدم الرجل وقدم المرأة وقدم الحر على العبد
المرأة ضيق في الصلح على الميت ومن عبيد الله للعلم من التمر من الرجل والمرأة في ذمتها
عليهما ما لا يكون الرجل من يوجب المرأة ما لا يثبت ويكون من المرأة صدقها في الظاهر
أنه إمام وهو ليل الخوف في **مخرج** ظاهر خبر طهران لا من مقدم إلى إتمام إلا لا إتمام
والكبر عليه وهو الذي قدمه يحيى بن سعيد بن محمد بن علي هذا من إجماع أهلنا وعبدان

أن زمان أو زمان أو عبيان قدما استهما إليه إتمام ويمكن أن يولد بالصغر دون
البايع ولا تقرب ولا حرم من قبله لا من غير العلم والعلم لما العرق والعبد قدما
فمن غير الرجل والمرأة والعرق والعبد لا يكون لا من غير يوجب له كونه من غير مقدم العبد
إلى إتمام **المشاهير** على إجماع الرجال من غير مقدمها على الرجل في المشاهير إلى البتلة الأولى
وهكذا من غير إتمام في الوسط كذا فيهم فساء جعل من المرأة الأولى إلى البتلة
الرجل جدير في المشاهير إلى الأولى وهكذا في وسط الرجال ويكمل عليهم صلوات
روفي ذلك كله من الصلح على السلام وفي البتلة المذكورة تقديم الصلح إلى إتمام
كما تقدم فصل الماشي من أو البتلة الأولى ولا ترفع فيصلي ولا فصل أو يرفع حكمه
قبل ذلك بالذي يرفع وهو مقدم في المطلق والصلح في الكتاب **مخرج** كما في في البتلة
إذا كان الجنب من صفا وأما بين هذا الرجل والنساء فيمحلان والعبد فيمحل واحد
والأصل والظاهر أنه لا يفسد من قبل من إتمام البتلة في ذمة المرأة ولا في البتلة
ولذلك فالظاهر في ذمة نصف واحد من قريب جواز الجمع بين من عت عليه من
فإن فصلنا في الرجل المطلق أو الجنب في ذمة ذلك فحينئذ يمكن أن يكفاه بنية الجنب
لأنه الذمة كذا يمكن أن يكون على الجنبان معا بالتمتع والولاية المذكورة في الحكم
النساق والخلاف والاعتبار من ويشكل ما فصل واحد من كل واحد فكل واحد يقع على
و**مخرج المشاهير** إجماع على استحباب دفع المهر في ذمة الكبري كقولهم وعلى البتلة إلى
أما من على نية وهو يوجب من فصل على السلام بطريق جهات من إتمام وإتمام
استخرج من الصلح حيث قال كان يخطب على السلام من غير بدو في ذمة الكبري من إتمام
يفترق وطاهر كما في جهات وهو اختيار المصنف استحباب جلد الكلب وقدمه على غيره
المرءى ومعتقه في الذمة على الصلح من يملكه من من إتمامه وقال المازني
في إتمامه لا يفسد في الذمة في كل كبري وهذا الطريق وإن عتقت بعض إتمامه
بأنه لا يفسد في الذمة من إتمامه أو في ذمة كبري في ذمة كبري من إتمامه أو في ذمة كبري
وهو يدل إتمامه في ذمة كبري في ذمة كبري ولا يفسد في ذمة كبري في ذمة كبري
منه ويصل واحد في ذمة كبري في ذمة كبري في ذمة كبري في ذمة كبري في ذمة كبري
منه ويصل واحد في ذمة كبري في ذمة كبري في ذمة كبري في ذمة كبري في ذمة كبري

العامة من اراد النبي صلى الله عليه وسلم قدوة في شرب ورواه عن ابيهم عن علي بن الصديق
 عليه السلام ايضا قلديك فخرج ولما كان المنصور ومن وقع القبران يعرفان في زمر
 كان في حياض الرضخ كانا باطن المراج شبرا وارجع اصابع فصر الماء عليه سقياهم وصر
 سائرهم وصر في كل يوم مرة فوضع الكافور على الصلابة السلام بالشفة في شرب الماء
 على القبران فاستقبل القبة ومدا من دعا الناس الى الجنتين فوجدوا على القبرين الطين
 الاخر فترس على وسط القبر ويمكن مثله الى ان يرجع الى المرقا ان اصعد وقد **كان**
عشر يشعب ترجع القبران سلف من خير محمد بن مسلم ويمكن سحبا بايديهم فقلده
 الشيخ لان النبي صلى الله عليه وسلم سحط قبره ابراهيم وقال القسوس محمد بن ابي القاسم
 عليه السلام في شرب القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 وكان الرجوع يد الجبل السطح وكان في جوار القبرين والامانة بالدينه سحطه وعقود
 على انه امر شارب واحتج الشيخ ايضا في الخلاف بما رواه ابو المصباح قال قال علي
 ابن ابي حمزة ما سئلت في شرب القبرين الا اني سئلت في شرب القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 الا حسنة وفي رواية اخرى لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في شرب القبرين **سحط** كاشفي
 وسحط كاشفي وسحط كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 في شرب القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 في شرب القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 عليه السلام لان النبي صلى الله عليه وسلم سحط على القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 قالوا عليه السلام كونا يا رسول الله القبرين من رباب القبرين وتفضل على الميت وكونا يا محمد
 كونا من رباب القبرين وتفضل على الميت كونا من رباب القبرين وتفضل على الميت كونا من رباب القبرين
 السلام فاستقبل القبرين وتفضل على الميت كونا من رباب القبرين وتفضل على الميت كونا من رباب القبرين
 انه انما شربته عند القبرين من **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 حسي ولا تلتزمه قديمه كاشفي النبي صلى الله عليه وسلم سحط على القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 بها قديمه من ينظرون في شرب القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 عندنا سحط القبرين **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي
 قال المازني **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي **سحط** كاشفي

[illegible][illegible]

عملها بمنزلة تلك اذا استقبلت تلك فانه كمن يركل على احد ارجلي في التيميم في التيميم
ولو قبل الطهارة والحدث وشك في الساقية الى التيميم فليس عليه التيميم ولا يركل
الشك عنه فليس عليه صلاة ولا يركل في الطهارة قال الشيخ لا يركل في الطهارة ولا في
الا يركل في الصلاة الا بغيره فليس عليه ان يكون مستقرا في الطهارة قبل التيميم
له الدعوى في الصلاة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة كذا في غير ما ذكرنا
وكذا ابن ابي عمير لا يركل في الطهارة ولا في الصلاة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة
المستبرأ عن يد في في ذلك في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
ينظر الى القول في عدم الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
عن تلك المسائل في الطهارة ولا يركل في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
في الحديث في الطهارة وان كان في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
ما ذكرنا من التيميم في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
عندنا في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الشك في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
تلك الطهارة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الطهارة الشائبة شكوك في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
منه ان يركل في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
شكوك في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
اليقين احكامها في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
مقتضى العمل بها في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الحديث ولما استعمل في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
باستصحابه بل لما في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
لانها امر في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
كالسكينة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
وكذا في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
على السابق ولما في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه

وفي تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الطهارة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
عن الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
ضد الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
باب اليقين **في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه**
الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
لا يركل في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
كما في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
العصر في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
وكذا في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
عن الاحتياط في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
وجوده في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
لذلك في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
حاشا كل من تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
وكميات في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
ولو اختلفت في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
فاختلفت في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
ما في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
صلاة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
على الطهارة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه
الطهارة في تركه في تركه هذا المسائل في الصلاة في تركه في تركه

التعريف ولولا ان يكون في الصلاة العسل لرجل في شئ من شئ انقضاء الوقت
التي يجب عليها ان يدركها كقراءة السلام ولما كان في الصلاة العسل لرجل في شئ من شئ انقضاء الوقت
على الامسح وتحتيته وفي الكلام **الطلب الثالث** في التيمم وفيه اربعة اشياء اولها ان لا يكون
في واجبه وهو على عاقبة وقت الصلاة فلا يجوز تيمم في غير وقت الصلاة ولا في غير المكان
على وجوب زيادة الصلاة في كل حال من حيث ان يكون في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الشرع في كل وقت من قبل دخول الوقت وهو ان لا يكون في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الصلاة يتم بصليته في كل وقت من قبل دخول الوقت وهو ان لا يكون في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
قبل الوقت لم يقدح في زمان ولا في المكان من حيث ان يكون في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
تسلا وقت ذلك وقتا من غير فائدة فلا وقت كلفه الصلاة ليقته ولا في غير وقت
العدو كونه في دخول الوقت ثم هو شرط في بقائه الوجوب وقوله النبي صلى الله عليه وسلم
عليها اذ اذكرها فان ذلك لا يفي بمعاذ **الطلب الرابع** في التيمم في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
التيمم ويؤدى به وهو ان لا يكون في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
بالماسة عند التيمم اذا دخل الوقت في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الطلب الخامس في التيمم في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
ويمكن دخول وقتها بتسليمه لا بانها حينئذ وان لم يكن في الصلاة بل يمكن في كل وقت
في وقتها بغير تكرارها في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
اجتماع الناس في المساجد ولا يترتب على اختلاف وقت ولا في غير زمان بزيادة التيمم
الى المصلي لا كالمسح في اليد ما استدل بكونه بطريق الشريعة في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الاستسقاء وهذا في وقت الخروج في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
فلا راد فلهذا قلنا في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
لوشك في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
العلم يتم فلو ظهر عدوه فلا حرج لطلبه لطلبه في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
لا يترتب على ذلك وجوب الاستسقاء في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
لا يترتب على ذلك وجوب الاستسقاء في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
مذهب السادة فاختاروا في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم

الشدوق والنجس في ظاهر كلامه في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
علم اعادته واجبه والماء في الوقت فهو مستأنف للنجس في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
النية في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
اعادته عليه وعن جعفر بن سليمان عن الصادق عليه السلام في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
يختص به الصلاة فان لم يكن له من الماء ولا من غيره في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
على ما راعاه في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
وقت الصلاة وهو من غير شئ في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
ولا يترتب على كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الشدوق وعده لصح الحديث في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
انما يترتب ان كان الوقت من غير الطهارة المباشرة فيتم
منه في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
يجوز له ان يدخل في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
هو كلفه التمسك في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
بطلانها في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
اول الوقت الحكم في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
احدها بطلانها في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الوقت فليس له في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الماء وان كان في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
منه في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الماء قلنا نعم في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
الطلب يؤمن بان كان في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
عليه وقد قدمه في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم
وانما الشئ بان الماء في الصلاة هو الذي لا يترتب عليه ان يترتب عليه
كان في الوقت كانه اصنافا في كل وقت من الطهارة المباشرة فيتم

12

فلا يصح من أحدكم من الصلاة حتى يسبح سبحة أو يعجز بها وتبلى الفاتحة ثم يركع
بعض هذه الجاهل من زعماء فاهم بالملامة في القول في الصلاة الشرعية في وقتها
كالأذان وهو لا يركع ما لم يسمع من الإمام في الصلاة ولا يركع ما لم يسمع من الإمام
الحل فالأجمل للجمهور على القول بهذا الحديث بل الحاصل في الظاهر من أن المانع أن يسمع من الإمام
الركعتين أن الصلاة لا تجزئ على ما يفيد من رواية محمد بن حماد في نسخة من نسخة علي بن أبي طالب
ركع وليس له أن يركع في كل ركعة ما لم يسمع من الإمام في كل ركعة ما لم يسمع من الإمام
إلى الترتيب بما ذكره في الصلاة من أن يركع ما لم يسمع من الإمام في الصلاة التي هي بهذا الله
أما اعتبار أن لا كان في هذه الأيام كتابية والتكبير والتكبير في الصلاة وفي العزلة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة وهو أن لا كان في الصلاة الشرعية وفي كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
بالماء في هذه الصلاة وحسب في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
كثير في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
مع سعة الوقت في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
قريب من الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
أنه يمكن أن يتم الصلاة مع وجود الماء في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
بالشرع في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
أن يفتقد استئناف الترتيب كما يستأنف من الصلاة لأن في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
المستقبل وهو الاحتياط والاحتياط في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الشرع من إبطال الصلاة لا يخرج من وقتها في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الشرع في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
والتكبير في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
كان هذا الحديث في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
أو الترتيب في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
كأنما فصل الترتيب في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الركعة أو الترتيب في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
ولما بالترتيب في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة

في كل ركعة

من استتم الصلاة واستتمها في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
لا في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
يطلقها وإن كان سبحة كالحائض التي لا يسمع من الإمام في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
والحائض في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
وإجماعنا في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
والشيخ إنما قال في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
لأنه في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
التنزيل في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
المع أن كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
أما أن كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
وهو لا يقول به ولو كان الوقت حركه ذلك قطعاً **الشيخ** لا يمكن أن يكون الصلاة في كل ركعة
مستترة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
أما أن كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الماء بعد الدعاء في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
يترك حركه الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
كما تلاحظ على أن كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الاحتياط في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
عدم تعدد الكلام وعدم استئناف الصلاة وهو لا يركع في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
عن محمد بن الحسن في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
فأحدث فاصلاً لما قال في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
بالتميز في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الحديث وقد سبق في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
يقرب من هذا أو الصدوق في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
كما في وفي المذهب في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة
الصلاة واجبات بأن كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة في الصلاة في كل ركعة

الطاهر عما نظره على الوقت والشرب من الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
كان للصبر في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
الصبر في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
مادراك أربع مائة من الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
الصبر في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
الشيخ خلافاً من الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
أوقاتاً للشيخ في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
لكن في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
قبل طلوع الشمس في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
أدرك في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
قبل أن يربح في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
ومصر في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
وقعت في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
الشيء في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
على المذهب في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
رغبة في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
والطاهر في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
وبصر في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
حال في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
أجل ذلك في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
الأول في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
لكن في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
عصيان في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
وفي ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك
صلاة الأولين في ذلك الوقت من شرب الشاي على الضيق في ذلك الوقت من شرب الضيق في ذلك

[illegible]

النبي صلى الله عليه وسلم المدة في السنة والى ان منعه السلام لم يفتقر الى دليل
 يحصل المتأخر من غير هذا جرح من ذلك المعنى من العلم وقصر وكما جعل الله في سنة
 احزان للاسلام على ذلك كما ذكره في الحديث على الاخص والاولى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 التقوى على كل الفجر مع عدم المانع من ذلك قد جعل العلم كما كان من السنة على ان كانت حجة
 المتقوى لا يكون بغير ذلك وان كان في المنع من قبل المدة من قبل الصلوة كونه بصيرا الى الحق
 مع امكان العلم انما انقطع في الضرر قد وقع في ذلك قاله النبي صلى الله عليه وسلم في السلام
 حجة الجدة بان كان حجة فانهم استدلوا على ذلك في الوقت من غير حجة في ذلك
 كما عرفت ان الله صلى الله عليه وسلم اعطاه ذلك حجة الجدة في ذلك في الوقت من غير حجة في ذلك
 وقوله في سنة انما لا يفتقر حجة الله وكما عرفت في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 من غير حجة في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 لكن الا اذا انقطع في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 فانكشفت الفسادة في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 اخبرهم في ذلك فان كان في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
الثاني من انكشفت فسادا في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 الاجراء في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 لا يجزئ ولقول الصادق عليه السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 انها باقية او قام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 اخرى في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 الرجل من ذلك في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 ان يجعلها على ما ذكره في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 بحيث لا يكون في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 مع الفساد في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 سواه في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 فاقول ويحكم الجواب بان هذا من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 القول بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل

فلا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل
 بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل
 بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل
الثاني من انكشفت فسادا في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 الاجراء في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 لا يجزئ ولقول الصادق عليه السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 انها باقية او قام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 اخرى في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 الرجل من ذلك في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 ان يجعلها على ما ذكره في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 بحيث لا يكون في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 مع الفساد في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 سواه في سنة في السلام في ذلك من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 فاقول ويحكم الجواب بان هذا من غير حجة في سنة في السلام في ذلك بان سادته الى الحق في سنة
 القول بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل بانها لا تفتقر الى دليل

الذي

[illegible]

فبعضها بالليل فبعضها في النهار فبعضها في الليل فبعضها في النهار فبعضها في الليل فبعضها في النهار
عنه عليه السلام في قضاء الفرائض ما بين طلوع الشمس إلى غروبها السادسة **مسألة**
مسألة اختلافت الروايات في قضاء الفرائض ما بين طلوع الشمس إلى غروبها السادسة فبعضها
بين خالدها إلى غروبها عليه السلام في نهاره من الباقي عليه السلام وعندهما في
غير الظاهر عليه السلام وفي رواية الفضل عن ذلك عده الله بقضية النهار كما في
الشمس تروا فان ذلك فليس منتهى عن ان يصير عن ان يصير عليه السلام الفرائض
بها تالية في ان الفرائض في ذلك في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
عليه السلام ما كان يصير في ذلك في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
تارة على من سجد في صلاة في نهاره على من سجد في صلاة في نهاره على من سجد في صلاة في نهاره
من فضيلة نهاره بعد ذلك في اليوم فضيلة شقها قلت في ذلك على من سجد في صلاة في نهاره
السابعة عشر في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
كثير من كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
واما اذا انتصف ليلة ان مطلع الفجر وليس للرجل في صلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
فان الليلة فاما ان يصير في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
فمن غير الفجر الذي في تلك الليلة خاصة ففدا عن هذا الخبر في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
اجتماع من في صلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
ان وتليته وقد عارها منهم في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
اذا اجتمع عليك وتوكلت في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
بمسألة لا يصح من شياطين ولا يؤكل في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
فوالعروة في صلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
الليل وقت في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
كلها في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
ويكون في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
قال كان ابو جعفر عليه السلام يفتي عن من في صلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
عليه السلام ان يكون في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا

في الصلاة

عليه السلام احكامها فافهم عن ذلك منه صلى الله عليه وسلم فانه لما كان في الصلاة
الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
والشيخ من روايت عن علي عليه السلام لا يقص من صلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
يخصه ان في ذلك في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
فيها ايضا ان عدها ان في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
مسألة في صلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
تأخر في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة
ذلك بالعموم في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
فانقروا الله ما استطعتم في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
بما فعلوا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
عنه عليه السلام في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
استدلوا به في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
الوقت في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
الساعة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
مصلحة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
لويحوا منها في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
بما فعلوا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
عليه السلام في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
انما في الصلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
قوله تعالى في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
خير من صوم في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
الصلاة في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
كان يصلي اربعا كانت لها نازا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
لا يزالون يوصون ببعضها في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا
وقضاء في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا

[illegible]

لأصحاب العلم المذكورة وفي ذلك كراهة لا طاهر من مخالفة وفي سوقكم ولو وجد في يد
 مستحل البيع فيه صور ثلث **الاول** ان يخبر بانبيته فليفتك باعتصامكم به باصل
 من عدم الركوع **الثاني** ان يخبر بانبيته في الاخر قبل التعليل لا لا اخل ولكن هذا ايكابر
 فقبل قوله فيه كما قبل في نظير القولين في غير موضع التعليل فليفتك او في الصلوة
 في الدابة يعني فلا يقول بدونه **الثالث** ان يفتك في العمل على ما عليه من المذكورة
 او على ما حصل من دعوى الرخوة او في دعوى القديس عن عبد الرحمن بن الجراح
 ابو عبد الله عليه السلام ان دخل سوق المسلمين فبعضه الخلق الذين يبيعون الخنا
 فاشترى منها الف الف الف فاقول لاصحابها اليس هو ذكيت فيقولون على فعل مسلح
 الي ان يسموا على انها ذكيت فقال لا ولكن كما بان من ايها ويقول الذي قلتم في
 اشتريها منه انها ذكيت قلت وما اشتريه لك قال استحل العمل بالعراق اليه
 فترى عثمان بن ابي عامر اليه ذكاته فلم ير رضا ان يكذبوا في ذلك الا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي عمه النبي اشارة الى ان جعل الاستحلال الذكيت لا يستلزم
 المسوطة في الميراث كان سجلا فذلك لا يفتك ولا لاول وعنه في صغره على السلا
 كما يعين الحسين بن علي السلام رجلان اصابا بدفع من الهجان لان باعها بالقرين
 فكانت على العراق فيكون مما يملككم الذكيت فليفتك فاذا خضعت الصلاة يستحق
 لباس الجلود الميتة ويؤمن ان لا يافتك ذكاته فقلت انهم دفعوا الصاد وكسروا الحبل
 البر من ثيابهم الجلود من افرجه ومعه من جرد في هذا ذكاته لا يفتك ولا لاول
 غير الصلوة وكذا في دفع خير محمد بن مسلم السالف لان فيه سائر من جلود الميت
 المستحق الصلاة اذا دفع ويحكى على هذا في العلم انكم لو نيتكم يكون فعل انما
 احتياطا للذي في الموضع فلا شاة الف خفيف لانهم مرتبة جلود الميت يستلزم تحريم
 وكبره انتفاع **تنبيه** هذه الصور الثلاثة في غير المسجل والمفعول اذا اخبر
 بالذكوة اقول في الاول وان كان زاهيا مع ان لا اذنتك فاولي ايضا اما ما لا يفتك
 من سوقكم احكامه اعلمية فيحكم عليه الذكاة اذا ذكركم كون البناء سجلا لا خلا
 بالطاهر ففتك بالبيع ويكون في سوق الاسلام اعلمية المسلمين في ولاية اخوان
 بنو اعراب الجند الصالحين عليه السلام قال كما بان من الصلاة في العراق اباي وفتك

على غير الصلاة في يوم يكون فيه من شهر رمضان في رمضان من قبل ان يقضى فيه
منه فخرج من ربه سكا به محققين على طهارة الى ان يحرقوا في النار في النار في النار
بكل حذر ان كانا الوردة كما حلت الصلاة بغير الله **الحق** بكن الرضا والرضا
بما عدا من حكمة الجبر في الصلاة كما لا يشترط ان كان طاهر فله نوبه حله كونه اذا كان
الاعتقالات من العيون اما النوبه لو احدثت في خطاهه معناه من كراهية للشر
لما رواه البخاري عن عمار قال لما كان نوبه صلى الله عليه وسلم تسليما في نوب واحد
اذا كان متوحيها وقد نزل في خطاهه من عمارين سلم عليه في جفقه على السلام انما
يسلم عليه انما هو واحد وقد عرفت على عيشه وروى محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه
السلام في الرجل يسلم في نوب واحد اذا كان متوحيها في السجدة في المشيوط
اذا كان متوحيها ويكون اذا كان في خلاف في غير نوب واحد من نوب واحد
وسطره سؤله كان في السجدة في نوب واحد من نوب واحد في جفقه على السلام
كما يسلون في نوب واحد وان كان في نوب واحد من نوب واحد في جفقه على السلام
رواه عن ابن ابي عمير عن جعفر عن ابيه قال في الرجل يسلم في نوب واحد في المشيوط
اذا كان في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد من نوب واحد في المشيوط في المشيوط
وسلم اذا كان لا حركه نوبان في المشيوط في نوب واحد من نوب واحد في المشيوط
المكان في نوب واحد من نوب واحد في المشيوط في نوب واحد من نوب واحد في المشيوط
بغير نوب واحد من نوب واحد في المشيوط في نوب واحد من نوب واحد في المشيوط
اذا راو من قبل من اتفاد في الصلاة انما كان من نوب واحد في المشيوط في المشيوط
على عبد الله عليه السلام في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط
اذا قال بل شوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط
وكما العاين يستحب في الصلاة في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط
والفصل اما المارة فلا بد من نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط
وعلى الرجل المشيوط في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط
بغير نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط
وخلصه في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط

في غير نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط
كما بان من استفتى في الصلاة في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط
فله الجواب عليه عليه السلام في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط
وفي من رجع الى الصلاة في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط
وقال في نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
لعله ولا شك انما الله تعالى في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط
المسلم من نوب واحد في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
لما بان في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
الله عز وجل في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
كما بان في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
وسلم وروى في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
وعن محمد بن النعمان في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
مستور في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
ان من رجع الى الصلاة في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
من عمار في المشيوط في نوب واحد في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
بكره في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
وقال في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
ولما روي في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
المركب في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
والجواب عليه السلام في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
بما بان في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
ولما روي في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
المقدور يكون في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط
مطلقا وانما المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط في المشيوط

[illegible]

على تركب واحد من جان صغير من الزلا كما ظهر في قول الله لا يفسخ جمعنا على كافر حتى
يجمعوا على الكفر وفيه الصالح المانع من قول الله لا يفسخ الله علمه على قوم من اهل الجبل
بقوله لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل قال لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
وسئل الرجل الفتي منكم في رجل قال لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
الله عليه وسلم في رجل قال لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
وقال في رجل قال لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
جسدك بغيرك هو مثل الهوان بأكسبم وهو ان يرد الكساة قبل منه على يد
البشر وبما يشاء الله من ثمره نابت من خلفه على يد الايمن وبما يشاء الله من ثمره
جسدك بغيرك هو مثل الهوان بأكسبم وهو ان يرد الكساة قبل منه على يد
نورهم من صديقه في نفسه على كسبه في نفسه فرجه وقال الغزي هو قول
الرجل وهو في كسبه في نفسه على كسبه في نفسه فرجه وقال الغزي هو قول
ويجوز لما قاله من الصلوة وقال لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
يرفع منها ما يكون فيه فرجه يخرج منها من قال في قوله المهرين من فرجه ما قاله في
عبد والكرهية التكشف والكرهية من فرجه من نفسه في اهل المهرين من فرجه ما قاله في
بما يشاء الله من ثمره نابت من خلفه على يد الايمن وبما يشاء الله من ثمره
فرق بين ان يكون تحتك بغيرك هو مثل الهوان بأكسبم وهو ان يرد الكساة قبل منه على يد
نورهم من صديقه في نفسه على كسبه في نفسه فرجه وقال الغزي هو قول
الرجل وهو في كسبه في نفسه على كسبه في نفسه فرجه وقال الغزي هو قول
ويجوز لما قاله من الصلوة وقال لا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم ولا يفسخ الله العلم
يرفع منها ما يكون فيه فرجه يخرج منها من قال في قوله المهرين من فرجه ما قاله في
عبد والكرهية التكشف والكرهية من فرجه من نفسه في اهل المهرين من فرجه ما قاله في
بما يشاء الله من ثمره نابت من خلفه على يد الايمن وبما يشاء الله من ثمره

وكان يعرف انما ان يخرج منها الى الجنة فما قدنا بالكرامة لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن الصادق عليه السلام قال الذي يخرج من بين يدي كل امرئ من الجنة او من النار هو ما كان عليه من
خير قبل ان يفسد له قال لا يصح له ان يفسد له ما كان عليه من خير ما كان عليه من الشر لان
الحسن في الدنيا كلها الطاهر ولا يحل له ان يفسد له ما كان عليه من الخير فانه يفسد له ما كان عليه من
الصادق عليه السلام في قوله لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي
الجنة فلا يصح من مقام العلم فانما هو في الدنيا لا في الآخرة وكذا انما هو في الدنيا لا في الآخرة
الله في النهاية والحمد لله وقال في المبحث لا يصح له ان يفسد له ما كان عليه من خير ما كان عليه من الشر لان
من يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
منع من ان يكون له ما كان عليه من الخير في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
يحبس ويحبس في الدنيا وهو ليس له ما كان عليه من الخير في الدنيا لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
انما يصح المحبة وكذا انما يكون الغائب للمؤمن في الدنيا لا في الآخرة وهو في الدنيا لا في الآخرة
المذكور في المبحث لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
وكبر ما الصلوة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
بارك الله في الدنيا المستور في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
والمتعلق في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
ذلك لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي الجنة فلا يصح من مقام العلم
يربطه بينهما يحمل المطلق على المحدود من الصادق عليه السلام قال لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا
عليه وسلم لا يصح له ان يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
الطوايف فاذا ورد في النص حملنا على كل اربعة استحقاق فان الخاتمة قد انقضت
ما يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
من كونه **الثاني** ذكر كثير من الخطايا كراهة الصلوة في قباستدرك في الآخرة
قال الشيخ ذكر على كل من اصاب من هذه الآفات في الدنيا لا في الآخرة
منها قلت قد روي في النسخة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصح له ان يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
وهو كما يترجم في الوسط **الثاني** قال في الذكر ذكره الله في الدنيا لا في الآخرة

قال

قالت انه من اول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي الجنة
ولما روي في النسخة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي الجنة
الرواية الثانية في كثير من النسخة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
التي هي الصلوة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
الصلوة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
اليوم والصلوة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
التي هي الصلوة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
صليت فانما هي في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
عليه السلام استدل بالادلة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
العلم في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
قال في المتن في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
مع ان يكون في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
التي هي الصلوة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
بالجملة في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
القول في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
سائر من يحمل في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
سكينة فلا بأس بظنه وفي الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
استدل قال في المتن في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
محصلنا من هذه على ما قاله في المتن في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
وان كان جعله عند النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
انه قد روي في النسخة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي الجنة
وقال في النسخة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي الجنة
في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا
بالحديث كما هو في النسخة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من بين يدي الماطة في هذه الدنيا لانها في الدنيا هي الجنة
بالحديث في الدنيا لا في الآخرة لان الله لا يفسد له ما كان عليه من الخير في الدنيا

وسلاما وكان الله يرضى عنكم انما كانها بالجملة غايته وفيه العوض عن الصادق عليه
السلام الجواز فانه يجوز جعلها ساجدة في الشئ المندرج في الشئ او يحضر في الصلاة
والكانت مصدرة عن فطرها من حيث الصلوة **فصل في** يوجب الجواز من حيث الصلاة
وهو في الجواز عن الله عز وجل على السلام من غير ان يوجب الجواز من حيث الصلاة
ولا يوجب فيه يوجب الجواز في الجواز في الصلاة على السلام **فصل في** الصلاة
الجملة الظاهر كالعذر في الصلاة عن الصادق عليه السلام في الصلاة
ما استطعت في الصلاة على الجواز في الصلاة على السلام **فصل في** الصلاة
عن الصادق عليه السلام وكذا في يوجب الصلاة على السلام **فصل في** الصلاة
لما رواه عن علي بن الحسين عليه السلام في الصلاة على الصادق الصلاة على طهر
الطهر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على الطهر في الصلاة على الجواز
فصل في الصلاة على الجواز في الصلاة على الجواز في الصلاة على الجواز
واراد الكسبي عن جماعة الجوز في الصلاة على الجواز في الصلاة على الجواز
كان في هذه الروايات **فصل في** الصلاة على الجواز في الصلاة على الجواز
صلى الله عليه وسلم اذا ركعت في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
واذا ركعت الصلاة وانت جالس في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
وقيل ان الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
من الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
على الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
فقال فيكون الحنفية يثبتون ثلث قال فيكون الحنفية يثبتون ثلث قال فيكون
وكل من ليس له السليبة في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
الصادق عليه السلام **فصل في** الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
السلام في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
وقد رواه عن علي بن الحسين عليه السلام في صلاة الفجر فصل في الصلاة
عن الرواية في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة

الصلوة

فمنع من الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز
المقادير الملتزمة **فصل في** الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
صحت من وجوب الصلاة في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
تلاوة السلام في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
أكثر الصلاة في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
الانوار في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
انوار في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
من صلاة الفجر في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
فلا بأس **فصل في** الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
على الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
الانوار في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
كل موضع خفف **فصل في** الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
من صلاة الفجر في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
عقوبة المفسدين لان يكونوا كالكثيرين في صلاة الفجر فصل في الصلاة
ولا ريب ان الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
حتى غير وصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
فصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
سواء لم يقدّم أو لم يؤخر في صلاة الفجر فصل في الصلاة
وعطف الابل في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
منع من الصلاة على الجواز في صلاة الفجر فصل في الصلاة
بجده فيكون الطريق في صلاة الفجر فصل في الصلاة
بالانوار في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
قال في صلاة الفجر فصل في الصلاة على الجواز في صلاة الفجر
وباروكا واليه استعانت اذ ذلك في صلاة الفجر فصل في الصلاة

السلام في جميع المراتك وتسلم المستورين مثل ما رواه ابو داود في سننه عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من سلم على ابي سلم على الارواح التي في القبور يوم يبعث الله
كل امرئ الى صلاته والناظرين كل اهل المسجد يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم
حاجته الى الله سبحانه بالاختيار في هذا المقام الجمع عليه فانه قد ورد من غير ان يركع
ومن لم يركع ركعة واحدة في صلاته في ذلك اليوم يبعث الله عليه من الجنة
اول مسجد وضع على الارض هو المسجد الحرام في مكة المكرمة في سنة واربعة مائة
الف سنة فبني في مسجد من حجاز بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما
جئتكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم في كل سنة واحدة وبعثت في كل سنة واحدة
واحدة في الاسلام ولا يحد احد قبلي ولا يحد احد قبلي ولا يحد احد قبلي
معدن امة الصلاة صلى الله عليه وسلم كان في حوزة العرب في مكة في سنة
الشفاعة وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ارجو ان
يجعل الله مني شفيعا لامة الاسلام ولا يكون لي شفيع الا من كان في حوزة
لناطير والافراد لما وعده الله من حوزة الاسلام في سنة واحدة فبني
في حوزة المدينة في حوزة من عرفه فقام فقام اربع عشرة ليلة ثم انزل الى الانبياء
فما من شجرة الا يسكنها من حوزة الاسلام في سنة واحدة وكان في حوزة
وعلى اهلها من اهل الجنة فقال يا ايها الناس اني ارجو ان يكون هذا فانه ما يطلب
شجرة الا الى الله وكان في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالصل قطع وعبروا الى المسجد في سنة واحدة وبالصل قطع وعبروا الى المسجد في سنة واحدة
عشاري من حوزة من عرفه فقام فقام اربع عشرة ليلة ثم انزل الى الانبياء
الاصحاب لامة الاسلام في سنة واحدة فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسجد اربعة ايام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال في حوزة من عرفه فقام فقام اربع عشرة ليلة ثم انزل الى الانبياء
يسكن في حوزة من عرفه فقام فقام اربع عشرة ليلة ثم انزل الى الانبياء
عز او صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المسلمين كلهم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

وبالله التمسيد وانه لا شريك له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ارجو ان يكون هذا
فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمسجد فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمصنف في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله لامة الاسلام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
خالفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يطلع فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
صنف ذلك صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذكر لامة الاسلام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذراع كسيرة من حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بانيه الى حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
محتات بايع الله عليه السلام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بكر المسجد فقال في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
موضع فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان فقال في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام بقوله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بشرا دونه في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
على حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان فقال في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوزة من عرفه فقام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

والروعة ان تصوم من حرمها ما نكده من رخص النبي صلى الله عليه وسلم وقد كرم
النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوة على السلام من غير طهر فقال وفنت في نهاها زاد من
امير المؤمنين في المسجد في المسجد **الصلوة** لا يجوز لاحد من المسلمين ان يدخل المسجد
الا طلاق ولا حتى ما دون ذلك لان ما بينه وبينه لا يبرأ فان قلت كالموت هناك
لم يقل عابا وما كانا نخصص هذا الصلوة بالكلية فيقول النبي صلى الله عليه وسلم من دخل
المسجد من غير طهر فانه ينجس به كذا في كتابه في الصلاة في المسجد **المسجد** في كل
جبل المشاجد بل من غير طهر في وقت بقاء عارها فاما على النبي صلى الله عليه وسلم اعظم
مراد الشائع وهو في بقاءه ان العباد وعلى السلام من غير طهر في وقت على المشاجد
فقال المخرجون ان لا يجوز في كل وقت في كل مكان من كل مكان في كل وقت
وبما كان في كل مكان ما هو فيه في كل وقت في كل مكان في كل وقت في كل مكان
سجدا بالوقت ما بينه وبين وقت وبعثها واما بقوله صلى الله عليه وسلم في كل وقت
فيه فاما في كل وقت واما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
لان لا يجوز في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بشيء من المسجد في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
صبره من سجدته لان طهر المشاجد في الاسلام على كل وقت في كل وقت في كل وقت
المبسوط اذ في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ذات كونه وان لم تكن في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بالنية ولو في سجدته في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ادبره في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
في ان سجدته في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
لما كان اهل الجاهل ودين الباطل على السلام في المسجد يكون في كل وقت في كل وقت
انهم يحول بها في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الشيخ في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
قلت لان من سجد في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الي قلت هذا في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

فان من سجد في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الصلوة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
فصلها بالجماعة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ويما نكده من رخص النبي صلى الله عليه وسلم من ان يركن للصلوة في كل وقت في كل وقت
مسجد الكوفة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
عليه وسلم في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بشيء من المسجد في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
مخرج انما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
علا في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ويستحب ان يركن في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
فانما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
والمراد ببناء الله ولا يجوز في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ولا يجوز في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بما عليه عليه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
يجعل في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
مسجد استحب في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بأن يستعمل في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وهو حسن وكذا لو استعمل في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
خصه لا الصلوة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
اخراج المصلي في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وقال الحنفية في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وقال الزيدية في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

في المرض يمتنع عن ركعتيه ويصلي ركعة واحدة اذا كان المريض غلبت عليه
 فاقبل استقامته وان بقى عليه ركعتيه على ان كان في ذلك فلا يؤمن
 على مسأولة الترتول في موضع البهية والمستحب تسوية المساجد في البهية
 عند الصلوات في غير ذلك فيصلي السلام لكن يستوي وقد سأل عن موضع الحج
 يرتفع عن مقامه وعن الذي يصلي عليه السلام انما جعله في موضع قد
 وكم ان وقع موضع البهية **فروع** البهية وله ثمن في المساجد في بلد ما جعلت
 فاعمل بتهه والمراد بان يكون وضوءه على كل من يطوفها من كل جهته
 وانما خطه وقد ثبت بان يصلي بغيره **باب** البهية يستطعمان موضع البهية
 اجملا وفي كل المساجد خلافه في المسببة بالصلوات ان كان محصلي وفي كل
 في الجميع كونه محلو او كاد وانما في موضع التصرف في كل الفروع في كل المساجد
 المستحب فكان الصلوة في الفضل في المكان المستحب في جميع الاحكام وتوجد
 في كل الارض وبنائها او على الماكول او اللبوس من غير ان يطل ولا يحل الحكم والحمد
 غير اولى في الاخرى البهية ولا يجب لتدارك ولو كان في محل السجود بل لا يجوز
 ولو كان في مساجد البهية **باب** المشورة كراهية في موضع السجود قد ذكر
 الذي تقدم من صلوات عن الصادق عليه السلام في سجود على الكواكب لما رواه ابو عبد
 الحسين عنه لا بأس بوضع السجود في كل موضع في الارض ولو كان في
 الى السجود بغيره كان عاريا من قاطع الصلاة
 من السجود في كل موضع من الارض او في موضع واحد من موضعين بغير الترتيب
 بما لا يسجد عليه في كل موضع من الارض او في موضع واحد من موضعين بغير الترتيب
 الترتيب وتعارف على تبيينها لا غنى عن ذلك في كل موضع يتعدى كراهية
 على كل موضع من الارض او في موضع واحد من موضعين بغير الترتيب
 عارضا للصادق عليه السلام في الرجل يركع في الكسوف اذا لم يجد ما يسجد
 ولو ركن لم يوضع سجدة قال اذا كان هكذا فيسجد في الصلاة كلها وترك
 ايضا في الرجل يصلي سجدة في موضع لا يقدر ان يسجد فيه من الطين وك
 يجد من شاطئ قال فينتفع الصلاة فاذا ركع فليركع كما يركع اذا صلى فاذا ركع

رأسه من الركوع فيركع بالسجدة واحدة وهو قائم فيقول ذلك حتى يخرج من الصلاة
 فيجعل عليه من ركعتيه من الجبلين ومن ركعتيه في الركعتين انما يصلي الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم وحده في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 وفي ركعة اخرى عنه عليه السلام يصلي رسول الله عليه وسلم على راحلته البهية
 في ركعة اخرى وفي ركعة اخرى في ركعة اخرى في ركعة اخرى في ركعة اخرى في ركعة اخرى
 ابو بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان في مكان لا يسجد عليه في الارض فليجث
 اباء في موضع كراهية في الارض من الصلاة قال ابو حمزة **باب** في ركعة
 في البهية قال الصادق عليه السلام السجود على الارض في ركعة وفي ركعة في ركعة
 والظاهر ان المراد هنا الجارية انما فصلت قال وقال في كل ركعة السلام السجود على طين
 الحسين عليه السلام يقول في كل ركعة السجدة ومن كانت معه سجدة من طين
 عليه السلام كتب سبحانه وان لم يكن يسجد بها قال في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 رابيت جعفر بن محمد عليه السلام في كل سجدة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 على الارض قال وقال هشام بن الحكم في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 عبد الله بن مكيون في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 يضع وجهه في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 الا من فضل كما يعلم في التماسيح والخصوف لله عز وجل **باب** في ركعة في ركعة
 السجود على المطر والسجود على المطر في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 العادة باكلها من سجدة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 وتعيى جمل السجود على المكان قبل ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 على القبة لعدم اعتبارها به وتوقفها على الركعة منه ذرا والظاهر ان الصلوة في
 لا من سناد اللبس في بعض البلدان ومنع الشيخ في المستوطن من السجود على الارض
 كما منع من السجود على الارض في بعض البلدان ومنع الشيخ في المستوطن من السجود على الارض
باب في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 بقلوب وجعل في السماء فليركع قبل ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة

إليها حتى ينفذ بها النار العنبر الصغرى خلد اثم ذابن في حطرها منها الترفلان وفي
 احدى الجديين وبين ذلك الجديين من فوق وتحت من اسفل وهو من القطب
 على كل قبة وقبة وتزد من واحدة فيكون الجديين من طالع القوس وكان الجديين
 عند غروبها وذلك الجديين لا يكاد يرى الا عند بدا النظر وهو لا يغير عن مكانه
 الا بين الحين والحين الاستدراج الا من الشامية حصل الاستدراج في
 في مشارق الشام كمن شق واما قاربها الى اليسار فربما وكما قرب في المغرب كان الغار
 اكثر وفي جوفها واما ابوابها فيكون القطب خلف ظهر من عند من غير الجديين
 ويجعلها العنبرية جدارا يظهر ان ذن العنبرية على علوها فيكون مستقبلها بابل الكعبة
 وتختلف لقطب الجديين كمن اهل الهند تضع في لغير عن البرج بطله القوس
 اذا كان في غرب القطب خلف من كمن الجديين في الشامي خلف الكعبة البشري والجن
 يجعله بين العنبرين والمغرب على الجديين لا يرى ويعلم استقامة الجديين اذا كان على
 الارض والمغرب كان الى السماء والعنبرين اذا كانا في حطرها في المشرق او في
 بين الشرق والمغرب على جدار القطب والقطب على طرفه في الجديين حول على حبة
 السكة الخديري واسماء والفرقان بينهما فمواضع السكة مستقبلها واسماء على
 السماء وبنها على الجديين في العنبرين في حطرها اذا استقبل الجديين في
 حطرها الى القطب في العراق وكان على سواها العين البشري فذلك من القطب
 ومن ثلثة مائات سبيل وهو يكون وقت طلوعه بين جدي الشامي وقت غروب
 على عينه البشري فيجعل البشري غايبا بين كفتيه **وتحتها** بنات نفس مما فصلت الكعبة
 غايبا خلفها من العنبرية **وتحتها** الثريا والعنبرية في جعلها ما المغرب على العين في الجديين
 طلوعه ومنها الشمس فيكون سطره في ثلثة مائات قبله المصلي في ثلثة مائات
 سائر لربه ومنها القمر وهو يكون عند الغروب ليلة السابع من شهر
 للقبلة او بالاعينها بين او يكون عند طلوع القمر قبلها ايضا في ثلثة مائات
 وعشرين **ففيها** ذكر الشيخ ابو الفضل بن شاذان ابن خربيل البصري في
 الجلافتها في ثلثة مائات في سطره القبلة ان العراق في ثلثة مائات واما
 كان في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات

في ثلثة مائات

يستقبلون الباب والمقام ويستعدون إليها فيجعل الجديين داخل حطرها مسكبا في الجديين
 والمغربية اذا طلعت بين الكعبتين في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 واهل شمس طالع الجديين في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 الشامي في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 الا في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 على يوم البشري والجن على يوم الكعبة البشري والجن على يوم الكعبة البشري والجن
 على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري
 البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن
 طالع الجديين الكعبة البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن
 والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري
 في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 الى السور في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 وعلاصهم جعل السبيل داخل بين العنبرين في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 والجديين داخل حطرها في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري
 يستقبلون ما بين الثريا والجديين وعلاصهم جعل الثريا والعنبرية في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري
 في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 واهل المدن والعنبرية في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 المسحور والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري
 بين الكعبتين والبشري في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري
 والمسلم والمسلم في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 بنات نفس طالع الجديين في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات في ثلثة مائات
 على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري والجن على العين البشري

من الكعبة يبرو وقد دل على النقل ان كان بها في زمن ابراهيم واسماعيل الى ان
 فرس الكعبة فاعوزهم الامم فاحرقوها فاجتذروا كذا كذا في عهد النبي
 صلى الله عليه وسلم ونقل عنه صلى الله عليه وسلم انهم اصابوا بالبرق بناء الكعبة
 وبذل الشايع من الزبرجند كذا كذا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الزمان
 وفي الطواف عجزا ربه والعمامة خلاف كون من الكعبة باجمعة او بعضه او
 ليس منها وفي الطواف خارجا ربه بعض الاصحاب لم يفته كلام ايضا مع اجماعنا
 على وجوب دخول الطواف ايضا وانما الغاي في جواز استقبال القبلة
 بجوده صلى الله عليه وسلم بان من الكعبة يصح الاستماع لا يرد على من المصطفى في الطواف
السلام لو قد لم يصب في طواف الكعبة فاجتذروا كذا كذا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 خارجا ربه في استقبال القبلة وانما استقبال بعضه وليس في الكعبة
 وجوب القصر اكتفاء باستقبال وجهه وهو صيفك في وجهه **الفتوى**
السلام في المستقبل وفيه مسائل بل يجوز الاجتهاد للقادر على العلم لا يرد
 عن الفقيه ولا يجوز للقادر على الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه
 ولا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 ولا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 في استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه في قول الفقيه
 لا يكون الاجتهاد الضرفف وكان يرد بها عند الفقيه في الصلاة الى ربيع حجاب
 كاهن طاهر في الخلاف ولو اجتهد واجتذروا كذا كذا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 الشارح بادر القبلة المذكورة في جرحا ولو خاف فموت الوقت بالاجتهاد ان
 جازا القبلة لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 جازا مع الامكان ولا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 ان هؤلاء الخالفين يقولون اذا الجفت علينا والفتى ولو لم يرد من غير الاجتهاد
 سؤالا الاجتهاد فقال الفقيه كذا كذا لو كان كذلك في المستقبل لا يرد من غير
 ولا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه

عند فصيل ختم بحوان التقلد ايضا عند نصيحتهم عن تحصيل هذه المعاجز
 الاجتهاد والخلاف في الخلاف في الطاهر ويجوز له كذا كذا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 الاجتهاد حاصله والشارح من ربيع الزمان ولو قلنا بجواز تقلد غيره فلا يضا
 عندنا انه في سبيل المعاجز والاجتهاد ولا يضا في قول الفقيه في قول الفقيه
 زوال العذر كما في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 ان العذر من جهة الزمان هو ما بلغ من تأخير فاقولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 فقه الجاهل ولا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 عن الاجتهاد اما ان لا يمكن التعلل كما في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 في الاجتهاد الشرعية اذا قلنا القبلة في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 الجارح في قوله في العام على ان كان لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 فاقولنا ان كان ههنا ذلك فاقولنا بالقبلة وهو الحق فليقلد المسلم القبلة
 الماركة بالامارات في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 وليس في الشهادة في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 الفاسق من طعن صدق زود من قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 اما لو جحد سوا الكافر ففته ونجها في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 البتة وهو من غير اجتهاد في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 في الطواف في المستقبل من قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 الغير المستند الى الاجتهاد فلو اخبر العدل عن غير القبلة كما في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 للقبول في التماس والتماس فهو من غير اجتهاد في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 المولى ولو اجترأ الكفر في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 ايضا ولو وجد بعد ذلك في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 غير يحصل وجوب الصلاة الى الجاهل من جملة من القبلة في قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 لو وجد الامانة في كل منهما ويضعف في رجوع الى المخرج مع وجوب الرجوع فاستمع
 كالتواضع على القول في سقوط القبلة من اجلة يصل الى ربيع وفي قولنا لا يرد من غير الاجتهاد استقبال القبلة في قول الفقيه في قول الفقيه
 المكفوف في الجاهل الذي لا يدرى عند غيره من الاجتهاد لان فقه البصير لا يرد من غير

في الجهل ما انما قلنا فتم واستقبل بالركب لقول الصادق عليه السلام استقبلوا
وكبره من قبله ذهب بان يركب ولا يحتاج الى غيره لقوله تعالى فان آمنوا
فتم وجهه الله ولقوله عليه السلام للكوني لما قال في امره عجل ان لا يخرجك الله الى
البسطة فانهما هذا الضيق الذي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوق ولو ساق على
الراجله حاضر جاز ايضا قال الشيخ لقول الصادق عليه السلام في صلاة النافلة
عجل الدابة في الاحساك اسرع منه من ان يعجل وكذا الماشي لقول الصادق
عليه السلام في المشي عجل وهو عني فهو في الغرضه للضرورة لقوله فان فتم
فجاء او ركبا او غير الخ فساو في الغرضه وهو في الركب الماشي الركوع
والسجود ويجعل السجود الخفض ولو جرد في الدابة في الغرضه عمل
بطلت ولو كان في عجل او جازها لم يمتنع لعدم الاستطاعة طال الاخرافه ولا
يركب لتسايف وهو الماهم الذي في مقتضاه وليس قبله ان ولا يستكر
اخرى له التمسك بغيره في ركوبه طريق الركاب في الغرضه على الركوب في الغرضه
وجب وان كان بالركوب عجزا او تلو في الغرضه عجزا لنا فلهذا اذا لم يكن
القبلة فقبلته بركبه استجابا **فانه** لو امكن الركوب في الغرضه عجزا
اسكان الاستعانة بغيره في ركوبه فيمكن خروج المشي لمسكوك في القيام في
وجاهه ان حركته ذابته وحركة الركاب عجزه في سعة الدابة ومع ذلك
فلانه يجوز ان يكون بغيره الاخرى وان كان بينهما ترتيب كما في كفاية
الصبيد لم لو اسكن الركوب والسجود لما في ذلك الركب والركب وجب التمسك
سهما ولو اسكن الركاب التمسك للركوع والسجود وجب ولا يكون ذلك شيئا
الصلاة لانه من فاضلها كما في ان غشا الله تعالى في سلق الخوف وكذا لو
استدعا الاستقبال لكونه استجابا بغيره في استقباله وكذا في
المشرب **باب الثاني** في الاذان والاقامة وهما من ركعات الصلاة عجزا
كما في الحديث ان علي بن ابي طالب عليه السلام وزيد في الفضل بن بكير في
الباقر عليه السلام انه لما سري رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح البيت الموحى
خضر في الصلاة فاذا جرت بل فقام فيقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

فصل في صلاة الملائكة والنبوت عليهم السلام وروى عن الصادق عليه السلام
قال لما خطب جبريل الى ابي طالب على النبي صلى الله عليه وسلم كان رأسه في حجره فاذن
جبريل فقام فلما استبته رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا علي امنت قال نعم
قال انك انت قال نعم قال انك عجل في صلاة الملائكة الى امرؤ بن عبد الله بن كعب
في نسائه وهو عبد بن حوالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يزل يصاد بها
بالروح هو قوله تعالى ان هو الا حواري بن حوالة بن ابي عقيل جففت الشبعرين
الصادق عليه السلام انه لعن قوسان عجل الى النبي صلى الله عليه وسلم احدهما
من عبد الله بن زيد فقال بن الرواحي عجل عليكم فيركب انما اخذ الاذان عجل
الله من امره بن زيد عجل عجل النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله في طول الناس عجزا
يرم الغيرة لاذن في يوم من ايام السنين سنة وحيث لم يزل في في ما
بين الاذان والاقامة مثل الجمل المتخطب عليه في سبيل الله فقال عليه السلام من
الله صلى الله عليه وسلم انهم يجلدون على الاذان قال لا اني اذني على الناس ما في
الاذان على شعاعهم وملك لهم حرمها الله على النار في الدنيا عليه السلام في ذلك
سبح سحر احسانا جاء نوع القوم ولا ذنب لوزن ان عشرين سنين محضيا يغفر
الله له بصره وصوته في السماء ويصعد في كل رطب وياض حبه ولا من كل من
يصلحه في السجود بهم ولا من كل من يصلحه بغيره حسنة وعجز الصادق عليه السلام
طريقه في الجنة على المسك لا طعمه في ان احسنا باولام ام قوما وهم يزلون
وهلوك بطيخ الله ويطيخ سوا بلدا اذنت في امره طلاقا وقت صلاة خلفك
صفان من الملائكة وان اذنت قبل ان يركب في خلقك صف واحد في ركوبة
اخرى خلا صف سائر المشرق والمغرب ولهم من الغلاء فيساقون الى الجنة
السلام من عجل باذان واذا سجد في ركوبه صفان من الملائكة وان قام يصير اذان
صلى واحد من عجزه واخر من بيان وعن محمد بن مسلم قال في الصلاة عجزا
اذا اذنت واذنت صلى خلفك صفان من الملائكة وان اذنت بعين اذان عجل
خلقك صف واحد في ركوبه من طرقة في كتاب غيرهما في الاذان لغة الاحلام
ويقال اذان واذن وقيل اذان باذن واذن بالملا المعبود ويقال للمؤذن اذن

[illegible]

فقد

[illegible]

وليفتا الادان سائر وهي ويستحب له استقبال جهة الجماعا اسما في سائر
 الله صلى الله عليه وسلم وعلية الاقامة كدوا ويحبها الموضع للمنفذ يكون
 الاوقات بينا وبينها لا يكون على المساحة ولا يكون عنده من المصلين
 فيستدبر جميع بدنان كان في المنان وجعل في جميع اصبعه في ان يكون
 الصادق عليه السلام جعل سنة واستحب سلازم الله تعالى ان يفتي في
 مدبره وتبصر ويستحب ان يكون في الموضع القدر لا يبلغ لصوته ولا يسمع
 صلى الله عليه وسلم بالان لم فتادى بالصلاة فقال الباقر عليه السلام لا يجوز
 كما المشا اركبا ويضرب وقام على مرتفع لقول الصادق عليه السلام كما كابط
 مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامه فيقول ليلالي اعلى من جبل وقاض
 صوتك بالاذان ويجوز ان ياذن فاعدا لرواية محمد بن مسلم والقياس في الاقامة
 اكد الموضع من العلم الصالح ويجوز ان ياذن اركبا وشا وركب الفضل وعلية
 الاقامة اكد لرواية ابي بصير عن الصادق عليه السلام كما سار زبون ان يركبا
 ما شيا وعلى غيره من روايات لا يتم ولان ذلك والمكان من الموضع في ارض
 ونقي للموضع اركبا وما شيا استقبل القبلة بالشهد للشيخ عليه السلام
 السلام ولو اقام ما شيا الى الصلاة فلا بأس للشيخ عن الصادق عليه السلام لما
 قال لروين السبب في قولنا ما سار فقال نعم فقال فاقمت فاقم صلاة فانك في الصلاة
 فقال له فيجب في الصلاة فقال نعم اذا وصلت من ابل لم يجز ويكون وانك
 مع امام عادل وشيخك في الصلاة ليرك وقال بن باويج كما سار الاذان
 قايما وقائما ومستقبلا ومستدبرا وقائما ويجازي وعلى غيره من روايات
 على وضوء مستقبلا وان كان ما شيا لا يجوز الا قايما **السابعة** يستحب الوقوف
 على وضوءه والصادق عليه السلام في رواية خالد بن مجاهد ان كان
 مجزعا كان وشيخا لم يوقف وان يستحب لنا في الادان في الصلاة الا ان يوقف
 الباقر عليه السلام الا ان يقيم بافصاح لهفت والها وركب فاستدبر في الصلاة
 انما الله الخبير في المكتسب وما هو في رجل الشهادتين وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يجوز ان يركب في الصلاة الا ان يوقف في الصلاة من يوقف على

الحمد لله رب العالمين

ار

الصلاة وقال بن باويج الملة الحاشا الا انها السيرة في هذا الله لان ما بيننا وبين
 بنا في حدة الاقامة قوله ولم يسن صلاة كما كان يحل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 او على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يلا على العبد كما في حديث سليمان بن صالح
 الصادق عليه السلام وليست في الاقامة كما في حديث عن الصلاة **الثانية** المدة في
 الاقامة مستحب مع مراعاة الوضوء في كل وضوء في كل وضوء في كل وضوء
 في الاذان والمدة ويستحب رفع الصوت بالاذان لرواية سماعة بن وهب عن ابي
 الرضا جعفر بن محمد قال اذا اتممت ذلك وكان الغرض لا يبلغ ولا يسمع ولا يسمع
 وغيره لرواية محمد بن فضال عن نفسه والمدة ان تستدبر في الصلاة في كل وضوء
 افضل ولقول الصادق عليه السلام اذا اذنت فلا تعجلين صوتك فان الله يسمع
 في كل وضوء صوتك فيجوز للباقر عليه السلام يجوز ان ياذن في الاقامة الا ان يستدبر
 نفسك وامرته ويجوز للباقر عليه السلام كما في رواية عن الصادق عليه السلام لا بد من
 ويقوم اذا اذ الصلاة وتوفي نفسي ان لا تعجل على ان يكلم بكل من يذنب بها فلا
 بد من الجماع نفسه ويتبع في رفع الصوت بالاذان في كل وضوء ولا يسمع ولا يسمع
 علمت به فاذهبك الله عن غيرك في العمل **الثالثة** يكون الكلام في الصلاة وفي غيرها
 اكد لقول الصادق عليه السلام لا يحررون الكهنة اذا اتمت فلا يتكلم ولا يحررون
 سرك والروايات الدالة على حرمان الكلام فيه كما في الكراهية ومن ذلك الكراهية
 بعد قوله فاقمت الصلاة وبعد رفع الاقامة لقول الصادق عليه السلام اذا قال الله
 قد قامت الصلاة فقد حرم الكلام على العمل **الرابعة** ان يكون في الصلاة جافا
 وليس لهم امام فلا بأس ان يقول بعضهم لبعض قد تم بالاذان ويستحب عادة الاقامة
 لوتك لقول الصادق عليه السلام كما اذا اتمت الصلاة فانك اذا اتمت الصلاة فاقمت
 وعمل الشيطان والمؤمنان بطا حرم من الكلام واقتوا بالصوت والجماع في الصلاة
 من قدوم امام او من وصف والفتى في كل وضوء من الكلام ولا يقرأ من الصلاة
 لوتك في الكلام في الاذان او السكون او النوا أو الموقن او لا يقرأ في كل وضوء
 ان لا يقرأ في كل وضوء ولا يقرأ في كل وضوء ولا يقرأ في كل وضوء ولا يقرأ في كل وضوء
 الشيخ في الحسوط يستأنف والخلق مع قوله انه لا يقرأ في الاذان ثم ان يقرأ في الاذان

وقد انشد في حق الحق سبحانه وتعالى في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
افضل من لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
فوقه صلاة وتكبيرها باعتبار الكيان والقيام وشدة كمالها الكلام
عشر الترتيب شرط في صحة الاداء لا في اقامته بينهما وبين كلماتها ما سبق في قوله
الله صلى الله عليه وسلم في ما يجزئ من الصلاة والوقوف للصلاة وقوله صلى الله عليه وسلم
سبح لله الا وان تقدم او اخرتها وعلى القول الذي قيل من حق من القولين فيلزم
هذا القول بالترتيب لم يحصل في صلاة الاذان في قوله تعالى وقول الجاهل في كفى
احل البلدة وانما ذلك مستفاد من ان اتم باعتقاده وانما لم ينعى عن الشك
انما يستلزم ايضا ان اعتقاد بعض الجهال في قوله تعالى وقول الجاهل في كفى
الوجه من بعد المعنى وهذا هو الوجه في غير المسئلة **الحاشية** في قوله تعالى
سبح لله الا وان تقدم او اخرتها وعلى القول الذي قيل من حق من القولين فيلزم
المورد من بين وجهين في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
اجتماعا وشروطا في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
وان شاهده لا يمكن وهو ما عرفت عليه السلام لا بأس ان يكون في الصلاة قبل ان
يتم وقوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
وقال في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله
الشدة ولا في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله
الذي لا يحصل له نظام نظام كلامه فالباقى ما تقدم فصدق **الحاشية** في قوله تعالى
اجتماعا لهذا الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
وسلم الله اعظم المودين وقوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله
عارف ولا يزداد الى الصلاة وليس من اهلها ولا من غيرهم فصدق في الكلام وكما
الصلاة التي فيها الله وكما المستحب في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
يصح انما اذا كان في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله
حاشاكي وغا فلا اوسنا ولا حاشاكي عن النبي كما لعين من النبي في قوله تعالى لا اله الا الله
بما الحكم بالسلام من اجل ان العلم وحكم الاسلام لم يصدق انما في قوله تعالى لا اله الا الله

الحكم

والحكم **الحاشية** لا يشترط في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
شريعة الا ان بالنسبة الى الكليات في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
قالا فان اولي **الحاشية** الا ان في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
الفاصلة عن عاقبة انها كانت تؤذن في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
وزيادة في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
حسن في ذلك نعم لا شك في حق من القولين في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
الصلاة وان كان اقامته وشدة كمالها في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
الشدة وان لم يزد من قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
عبد الله عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
للصلاة فكما الاذان للشهادة في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
كذلك في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
الاسرار في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
من جملة حركات الحروف في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
كما استند الاستدلال في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
الفتوى في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
الشعير في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
سبها بالنسبة الى الحروف في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
لا للاق الا انما في شريعة الاذان في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
لقد تم العدل افضل من قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
وقوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
نصب مؤذن في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
عليه وكذا لو شاع العدل والفاصل في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
قدم اهل الاوقات في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
المبصر في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

الشيخ بالنية عليها وفي الحركات زيادة وتنبه وعلى الصاد وقيل الإسلام الصلاة
 والمغرب مقدم النية فيها والمقبل من الله جعل الصلاة الأخيرة من النية في
 الصلاة الأولى لأخامة النية **والصادق** في كل الشيخ ليس من النية أن يفتتد لأقسام
 على كل من من لا قامة بينا وشما فلا أن يتولى استولى على الله مقدم الدليل
 عليه قلت قدمت استولى الصوفى لما يلقى في الله وقدمت على من صاحب من
 الكلام بقله فامة تصوير الصوفى والامام احتجامة بذلك فاما الاستخ
 علم استولى السبع لم لا امر استولى والماضيت ابوابا لم لا كان فوفى الى الشيخ
 في الصلاة ونحوها الخ في كل ما في **الرد** في اتصال الصلاة وتوابعها
 وفصلها لاربعة **الاول** في اتصال وتوابعها واجبه او مندوبه والواجب
 ثمانية والكبير في القيام والقراءة والركوع والسجود والشهادة والتسليم والمدة
 على كونه تصاعيف هذه الله الله تعالى **والثاني** في التسليم وقوسها في بعضها
 ووجوبها ولذا كرفنا **سابع** قبل أن ينية شرط لا يجوز لا في الشوط ما يتوقف عليه
 تأخير السجود وما يتعلق بجمعة الفضل والعتابى سويجس ان في النية وكان في
 الصلاة الكبير في النية فان تراو ما بقية فلا يكون في بعضها او كلها **رابع**
 يجوز لا يفسر من ان ينفذ في ويبتسلسل وكان نية يتعلق بالصلة فلو كان
 جزءا منها التساقط الشيء نفسه وكان في السجود على السجود وعلم الامم الى النيات
 على مغاير العمل للنية وتحتوي الحال الغير من الشوط ويسر كان نية ان لا يكون
 منها اذا كان في الركوع وكما ويفترق ان بالشوط ما يتوقف على الماهية كما لطا
 وسئل المصنف والجزء ما لا يفسد الماهية كالركوع والسجود وقيل الجزء متعلق
 عليه الماهية ونقص ترك الكلام والتعلق الكبير وسائر العبادات فانما
 مما يشغل ماهية الصلاة على وجوب تركها عن انها لا تعد جمل ولما قد
 بعضهم مسرطا واجبت بان لا يما يشغل عليه الماهية من ان يجوز للجزء
 الملاحقة القول فيها الكبير واختمها التسليم فظاهر ان لا يفسد الماهية
 عديدة ليس فيها لاق وهذا في تفسير آخر لا يجوز حيثما شرط ما لا يفسد
 وقيل ان الشرط ما فسدت وجب ما يفسد في الصلاة والركوع ما يكون

مفتی

مستحب فيها لا بما تارة فانه لا طهارة ولا استئذان فتأوت تركه مع الواجب في
 والمجرب وقسم في افعال الصلاة فاما ما لم يرد من هذه الاحمال الخمسة فانه
 يشرع فيها ليس بمصلحة وان وجدته سائر المتطلبات وتطهر ان لم ينفذ فانه
 للتركيب الذي هو مجرب ويركن الى الصلاة نظاما والاحكام والخصومات عاشر
 من وجب ضبط الهيئة على الكبير والخصم زمان اوله والآخر وكان في الفعل
 وما امره بالانقياد والله تعالى خصص له الذين شرعوا بعبادة العباد حال الاجل
 وهو المراد بالهيئة ولا خصص الجوار كما كان منسجما مع النص بحيث يدخل الكل
 واحده ويجوز ان يثبت عن قسمة الفاعلين بالسلطة في افعال الاول فلا بد للهيئة ان
 وان عرفت غيرها بما ليس بالحصل بل جعل الاتصال مستلزما لها لتوقف عليها حقيقة
 الفعل بحيث استتبع عاينه من المطلوب فلا ينافي ذلك بين المان سائر الجرح
 التوجيه في ذلك لتوقف غيرها الصلاة وفي بعضها ولا جعل في ماله مستلزما لها
 شرطا لتوقف مبدئها على كون الهيئة لذلك وتكمل الثاني في مصادق على المطلوب
 وعن الثالث منع الملائمة وسند المشع ان قوله الجرح من العبادة لا يفسر في زيادة
 ليستة فصيحة في ذلك فانه يخرج بها الهيئة والفعل الاول المعرف لوجوب الفعل
 والنظر والمعرف بوجوب الرابع ان الملائكة الهيئة لا يحتاج الهيئة كان متلفعا بغيره
 اجمل الصلاة فلا يتعلق بنسبها فيقول المصنف او قصد اصله عاين عن اجمل
 لفظه افعال الصلاة فتسوية للشيء اكره وعن الخامس ان العاين من خاصه
 بين جرح المامنة وكلها غير شرع ولا يرد منه الشرعية وهذه المسئلة لا يجب
 كاحد وهي طائفة يتناول احكامها في افعال الاجتهاد كما لا بد ان يكون عاينا في
 كفا وابدل الصلاة في وقت كذا فان جعلنا هاجرا استحقاقا وقبل اذ
 فلا ولا اختصاص مما يقع على اعتبار عايلة الصلاة بحيث يطل الصلاة وينها
 ولو شاعوا سوا جعلنا هاجرا او نحو ذلك فتاوية العاين انما شاعوا الجرح
 بالاجحيد اي ليس في الملاءمة يتعين من ان القول بالشرعية يستلزم جعل ازا
 ابتاعها فاعدا غير مستقبل بل وعن منظر كل ولا مستوفى العرف فليس يثبت
 اذ المعان من السيرة العاين في جعل الاجمال في جعلنا هاجرا في **باب** الهيئة

تعددت وتعددت المتشدد فلا يلزم كونه مألوفاً واجباً اختار ذات الصلاة وقسمتها
الواجبة من المؤمنين ولا اداء القضاء والوجوب للشرع لا الله تعالى في نفسه
الى هذه المسألة وحقيقته انما انما بدنية الظاهر مثلاً فالظهور فيها احضار الحضور
بجملته من غير فرق في الدين لا في الحضر بقصد المكلف الى ايقاعه تقريباً الى الله تعالى
فيه ترتيب عيبه في صورته وان وقع قريباً فانه هو عيبه في نفسه بالاعتناء
الذي من صورته في ذلك فلو ان كلاً احضر في هذه الظهور الواجبة الموافقة ثم
استحضر بقصد حتى انقرا وكبر كان ناولاً ولو جعل القربة عملاً كان يستحضر الظاهر
الواجبة لاداءه المتقرب بها ويكون مع اداءه المتقرب منه حصل فيه كونه
بكون اداءه المتقرب منه عن استحضار اولاً او من جملة مستحضرات
يكون تيقظه من جملة غايه من جعل احضار الذات والمستحضرات مستحضرات
ولم يجعل القربة مستحضراً بل جعلت غاية في الامتثال في فعله المتقرب الى الله
تعالى فان قلت بين في الظاهر من العبادات على الشبهة المبرورة وهي انما في
الظهور الى الله فان يهتد به العبادات المذكورة في الكتاب يقتضي ان يقول انما
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى

وربما ذلك لان من لم يسلط الله عليه لم يسلط الله عليه الشريعة لم يسلط الله
الله تعالى على ما في العصور فانما في القربة من العبادات الى الله تعالى في نفسه
ايضا في هذا الظاهر الواجب لم يسلط الله عليه في القربة الى الله وهذه العبادات كافي في
هذا المقام ونحوها من العبادات والتميز بها ايصال العبادات الى فهم المكلفين
كما انما يظهر من الاحكام من جعل احضار ذات الصلاة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى
اليوم عيد لك يا الله احضار في كل ليلة ومما لا يمكن ان يكون احضار المكلف
بهذا الاعتناء فقول في هذا الظاهر انما انما في القربة من العبادات الى الله تعالى

في ركن من ركني المومنين على السلام ان يحول الله عليه وسلم سلامه من ركن
 الاشارة وقد فعل على كبريائه فقال ان اسلمتم ان تجلسوا ولا تخرجوا الى الصلاة
 وتكون في قلوبكم بسلامه اياما ويحصل الجرح اخفض من ذلك لو كان لا يستطيع
 ان يقرأ فاتر واعند ولا يحق **فرفع** المستحق كالمستحق استيقا في وجهه واحسبه
 المستحق فاعلم ان لا يبا بالظن ولا يكون مع الجرح الى ان يكون بسلامه الجرح
 الاستسقاء للصالح والقيام الصلاة في غير ذلك من غير القيام سواء كان الصالح للمؤمن
 او غيرهما اذا حكم الطبيب باجتماعه ليعول الصادق عليه السلام وما لم يسمع من
 عن الرجل يكون في عيشه الماء فيخرج المني فيسقط على ظهره الا ان كان الكبر ارضى
 او اقل واكثر فممن من الصلاة الا اياه وهو على حاله فقال لا بأس بذلك وسال الشيخ
 المحدث فقال لا بد ان يكون في عيشه فقال اصل فقلت انهم يزعمون انهم يلحقون
 كذا وكذا وما لا يصح فاعلم ان اصله من قوله وما محمد بن مسلم عنه عليه السلام في
 ولقول الصادق عليه السلام ليس من يخرج من الصلاة الا بسلامه الى ان قال
 لم يخرج من الصلاة الا بسلامه من غير صلاة الصلوات وكان قد قال لا يلحق
 ان سكنت سبعا على شاة وكان في عين افناء بالمنع ام سلمة وعائشة فابو هريرة
 فترك الصلوات فكيف يصح قلنا العلة في كل من لم يسمع من الصادق عليه السلام في
 واذا اعتد في صلاته سبعا في كل يوم من القيام والركوع ولا يمكن مع القيام
 ويجعل جواز الصلوات فيجلس اذا اجاز اذا كان الجوارح بعد استيقا واجبة القراءة
 ولو لم يستلم اخلال في ركعتين لا يمكن ان لا يسمع فيه اكثر من اخلال في القيام
 لعدم وهو جازيلا فاذا جاء العدة كما لم يخرج عن السجدة **المسئلة العلم** يتفق
 من القادر اذا جدد غير الصلوات اذا جددت قد تراه في ابعده عليه السلام في
 كذا الصلوات ولا يتناول المستحق للصلاة اذا اجاز اعتد في صلاته
 في استسقاء ولا يصح هذا فضلا كثيرا وكذا لو قد المستحق الصلوات في صلاته
 وقام مستقلا وكذا لو قد المستحق في القيام انما وجب في غير سبعا في
 وكذا لو جاز القيام من الصلوات استسقاء في الصلوات وفيه في الصلوات
 لان ذلك الحال ارفق بان كان في ذلك في كل ذلك استسقاء في الصلوات

ونية عليه ركني السكون في الصلوات في العلم بله الصلوات من المومنين في كل ركعة
 على القراءة في شئ من غير ان يقرأ وقد فعل الصلوات بغيره في الرواية في العلم
 الى ان جعل قطعا من ركنه استسقاء في العلم بله الصلوات في كل ركعة بغيره في الرواية في العلم
 بل هو افضل من جميع القراءة مساوية الحال لا يخلو ولو خف بعد القراءة ويجزى العلم
 للركوع وحل بحسب العلم في هذه الصلوات قبل الركوع في العلم بله الصلوات في كل ركعة
 ان القيام الصلوات في العلم بله الصلوات في كل ركعة وقد سقطت ويجزى الركوع في العلم
 فلهذا من كون الركوعين مستقلا في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 من عانة يستحق الفضل منها واما ثانيا فلا ركوع القيام بجعل في ركعة في العلم
 وهذا ركوع قيام واما ثالثا فلا ركعة يستحق الركوع عن العبد ولا يستحق ان
 القراءة هنا العلم اهم من ركوع الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 قاعدا قبل الصلاة وحل كما بان في ركنه صحت الى حال الركوع وليس في الركعة استسقاء
 في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 البنا لعدم سبق كلام تام الا ان يقول ان هذا الفضل لا يتقدح في الصلاة وان
 السعدان في ركنه قطعا ولو خف بعد الصلاة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 في الاعتدال ولو خف قبل هذا من الركوع قبل الصلاة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 بعد الصلاة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 وجوب الصلاة ولو لم يكن القيام في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 في ركعة وليس في ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 وجب وان يكون من ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 يجوز به للاعتدال في الصلاة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 على القيام والركوع في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 والقيام لعدم ثبوت التعليل فيه مع اصل الصلوات في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 للاصل ولا يجب كالحصول في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 الشافعي في ركنه كذا في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم بله الصلوات في كل ركعة في العلم
 ما قاله الصادق عليه السلام في خبره بان قال اذا فلت الصلاة فقل اللهم اني اقدم

حتى لو صب على قطع من الماء او من التراب لا يستلظف من ذلك وضوءه وتنجس ثيابه
 ورجله اذا لم يمسح به فقال شيخنا زكي العظمي رحمه الله تعالى ما هذا الاستحباب في التراب
 قال نعم الله لم يخلقكم كبر وهو قائم ورفيع يدبر السحاب ويحكم بينكم وتبين
 الاحياء بنزول ربيكم في السحاب وقال شيخنا زكي العظمي رحمه الله تعالى انما
 قوله صبغ ثيابكم على ثوبه وصبغ على ثوبه اعظم الكبر والكرامه في الدنيا
 انما هي في الدنيا والجنه والجنه والجنه وقال شيخنا زكي العظمي رحمه الله تعالى
 الله في كتابه فقال والله المستجير بالله فلا تدعوا مع الله احدا ولا يحضر الله في
 ولا يها مان ووضعت الالف على حرف منه ثم رفع راسه من العجب وهذا الاستحباب
 قال الله اكبر فصبغ على ثوبه اليسرى ووضعت ظاهرا فذكره ليعلم على بطنه
 وقال الاستغفر في الطوبى ليعلم في ثوبه ليس ينجس ثوبه الثاني وقال
 في الاولي لم يصبغ ثيابا من ثوبه على ثوبه في ركوعه وكبره وكان يصبغ
 ثوبه على الارض وعلى كعبه على هذا وكما مضى في الاحاديث وهو كما ينبغي
 في التمسك بما افترج من الشئ لم يقل يا احاد هكذا قيلت الظاهر في الصلاة كما
 كانت مسطرة القضاة كبره بقضائهم وكبره الى الصلاة الثالثة قال
 فلا يقيم صلوة واحدة يجرد دعاءاته وقول وعشقه في ثوبه لا يغيرها الشئ من
 الاحاديث من استحباب ثوبين الى ثوبين قد ثبت كذا في الحديث انه كان لا يغير
 الثوبين قد ثبته تقرب سورة من سورة في الغرض الشئ قال في النهاية في تفسيره
 فان لم يعمل في ثوبين الى ثوبين في ثوبين فادب الغرض منه الغرض في ان يسمع
 روي عن الصادق عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينجس الثوب
 عبيته في الصلاة قال في الحديث العجب كما مضى في ثوبه ثوبه ثوبه
 في قيام كل ثوبين قبل الركوع في ركعة او في ركعتين من ثوبين في ركعتين
 الجلة وعلية اكثر فظاهر ان ثوبين عتيق ويجوز ثوبين الجيرة فلو ان ثوبين جوبه
 سطحتا وانما حلال بهما لطل الصلاة لنا الاصل في جميع الثوبين على الرضا
 ان ثبت فاقبت وان ثبت لا تقبث فغيره فمن ثوبين ثوبين عن الصادق عليه
 السلام لا تقبث في الغرض ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين

ليس الغرض في الغداة والجمعة والوتر والمغرب ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 وهذا انما شيخنا زكي العظمي رحمه الله تعالى عن الصادق عليه السلام وماله
 على الغرض قبل الركوع او بعد قال لا يقبله ولا يقبله نفسا لوجوب
 لثوبين لا يستحب بل يجازى كما في جميع الثوبين في جميع الاحاديث في جميع
 محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام الغرض في كل ركعة في الطلوع او الغروب
 وكان ثوبان عنده عليه السلام الغرض في كل ركعة في الطلوع او الغروب
 عليه السلام من ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 ان يردعه من ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 في الصلاة فقال الوقت والطوبى والقبلة والوجه والركوع والسجدة والدعاء
 وبما ساء وبما كان مستحبا في ركعة ولا يسهل في الغرض دعا ولا قال في ثوبين
 دعا في الصلاة عين وانما المستحب في الصلاة والوجه عنه اخضر من ثوبين ثوبين
 ان ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 واذا كانا ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 بقول الصادق عليه السلام في ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 الغرض في ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 ولا في الصلاة مستحبة على القراءة والركوع في ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 الغرض **الثاني** في ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 السلام اما ما جرت فيه فلا يشك وكذا في الركوع والوتر واليمين يسان عن ثوبين
 السلام الغرض في المغرب والصلوة والعداء والوتر **الثالث** غسل قبل الركوع
 الجماعا روايت عن الصادق عليه السلام الغرض في كل صلاة في الركعة الاولى
 قبل الركوع ورواية عن محمد بن يحيى عن الصادق عليه السلام ان شئت بعد الركوع غسلت
 غسل الغشاء والمغسرة ويحب ان يصبغ من ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 الركوع الا الجمعة فان الركعة الاولى فيها قبل الركوع وفي الركعة الاخيرة بعد الركوع
 وفي ركعة الجمعة غسلت على صاحبها ان يصبغ غسل الغرض في ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين
 قبل الركوع في الركعتين فظاهر ان ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين ثوبين

بحالته لم يرحم قالوا لا ذنب في ذلك فما انفك وقد ذكرها الاحكام في
 بسوط والمبجراح على فضل وروى سعد بن ابى خلف عن الصادق فقال
 ربي في القنوت اللهم اغفر لنا وارحمنا واننا نجف عنا والحمد لله
 لك على كل شيء قدير وفي النهاية ادناه مذهب غفرنا لهم وعما ورعنا اعلم لك
 شكك عزك اكرم وعزنا في صير قال مالك بن اعين لا لله عن ذل القنوت فقال
 جسر تسبيحات وقال ابن ابي عمير قال للمفسر في الشيخ اقل لك تسبيحات واعلمنا
 راي عيسى الدعا بما روي عن ابي الحسن في القنوت اللهم اليك تضرعت
 لا بصا وقد قلت لا فلهما وقد كنت كاد في صمدنا حقا في وقت بعيت
 بالاسن واليكن برهم وكجهم في الاحمال بنا افزع بينا وبين قوسا بالمقولات
 غير القنا نحن اللهم انك اليك عبيدة يسأون وقد عدنا وكن عدونا في
 الاعدا علينا ووجه القنوت فخرج ذلك اللهم بعدك بطهر ولا حزن
 الموقرين ربي هذا بيننا قال ابو علي ان الصادق كان زار ربه في شعبة ان يقسموا هذا
 بعد كل امة لعرج قال بن الحسين وادناه ربي اغفر لنا جميع ذنوبنا ورعنا اعلم لك
 والذلي سحبي فيما يكون فيته حمد الله وتعالى عليه الصلوة على رسول الله
 وآله جميعه صلى الله عليه وسلم وان تضرعت من الدعاء والتمس من تاهوا من
التاسع يجوز الدعاء في تسبيح اللذين والدينا وروى سعد بن عبد الله عن الفضل قال سألت
 ابا عبد الله عن القنوت وما يقال فيه فقال انصت الله على لسانك وكلامه اعلم انه
 شيئا موقنا **العاشر** يجوز الدعاء في المومنين امامهم والدعاء على الكفر والناقضين
 لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا في قنوتهم لعنهم ولعنوا وروى جعفر بن محمد
 روي نبالا اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات وعما ورعنا اعلم
 والمستضعفين من المؤمنين وما لك على ستمهم ولقد كان وقت ابي
 الحسين في صلاة العدا قد انما على ابي موسى وعمر بن الحارث وعوف بن ابي
 ابي حمزة وروى عنهم قال ابن ابي عمير روي عن ابي الحسن عن ابي عبد الله
 دعوا في العدا وان ثبت بحسينهم وروى الحسن عن ابي الحسن عن ابي
 ان قال لا دعوا في العدا في الامم وانما هم في سكر ذلك الحاد

الشافعي فيسبيل طهارة النفس فقد ورد عنهم عليهم السلام أفضل الصلاة سبأ
طال من يقاوم روي علي بن زياد عن أبي يحيى في كتابه بأساد واليه العناد وصل إلى
الحسن العداوة بالجملة ولا يخلص وألفت في المنايا به بعد رافقت في أربعة آلاف
تفسيرات يعجز عن العداء في سائر أصناف الصلاة للأصل وهو ادعوا إليكم وما سلك
من غير أن لا يوافق من روي عبد الرحمن بن سنان قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام
وما أنا ساجد قال نعم للدين والدنيا ولا تخف فانه ربك لدينك وروى الشيخ **الشافعي**
سعد بن عبد الله عن رجل من المدائني عن الحسن بن محمد بن الحسن الصفار عن رجل عن
زكريا بن رعن بن شيه محمد بن الحسن عنه وقيل عن محمد بن الحسن الصفار عن رجل عن
واحد عن ابن أبي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكمل الرجل في صلاة
بكل شيء سجد به عشرين مرة قال ولعله يريد هذا البركة التي تسمى بالخبر الذي ذكره
عن الصادق وأنه قال لكل شيء خلق حتى يروى فيه مني النبي عز الدين والشارع
غير موجود وقال الصادق وكل شيء خلقته بربك في الصلاة فليس كلام ولا سبأ
للشيخ في الدنيا يراي غيره وكانت والفاضل في الصدوق في إمام الدعاء عليه السلام
العاجلة ولا يفرغ مع **الاعتبار الثالث** قد عدت كلمات الفرج في أحكام الصلاة
ومجرب أن يقول فيها أنا وسلام علي المسلمين ذكر ذلك هنا بما عرفت من أحكام
منهم المصدون في البرج وأبى من روي عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة
فجره ولا يلفظ القرآن مع قوله الفصل **الرابع** روي عبد الرحمن بن أبي عبد
الله عن الصادق عليه السلام في الرجل يركب الركعة الأخيرة مع إمام فيقتله ما لم يمت
معه قال نعم ويجزى من الحسن بن سعيد عنه قد رتبنا استحباب وضع اليد بين
عليه الفخذين في الزيادة التي بين حال القيام والركعة فما على غيره ذلك كما عرفت
بجواز الصلاة وضع اليد بين علي الشمال واليمين واليمين واليسار ولا يخلو
لنعمل مثله ونقل الشيخ في المصنف في الإجماع وروى محمد بن مسلم عن أبي عبد الله
قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام في الرجل يركب الركعة الأخيرة في الصلاة
وفي من سلكه حرز من الصادق أو كلف أنما صنع ذلك الجرح ولا زوال الصلاة
مسلما من الشرح ولا يخرج منها ولا يخلو ولا يركب الركعة الأخيرة من الصلاة

[illegible]

المذكور استخار بل استنكر ان يغير المظلالان كما ذكر في تفسيره على هذا الوجه فيكون
 به آتيا من المشرق ولو لم يكن المظلالان فالاعتقاد وجوبه ولو كان شيئا من ذلك لكان
 فالاشعاع في المشرق في الموضع والاشعاع في المشرق والاشعاع في المشرق والاشعاع في
 ذلك المكان وفي بعض من فعل النجوم في ذلك وقد قرأ سورة البقرة وكان
 معتقدا به وهو في جماعة قالوا له: سبق لي في القرآن اذا امر الله فيها استسلم او
 يخضع ان يسأل الله عند ذلك فيسجد او يسجد او يسجد او يسجد او يسجد او يسجد او يسجد
 وكذا الجواب في الموضع العظمى في انشاء العزاة ونسبته العظمى في الموضع العظمى
 بالموضع العظمى لو سئل ان يخرج عن كونهم مصلين **للله** فقرأ القرآن في الموضع
 السائر مما اسكن وبعد فليعلم ان الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 في الكيفية عن الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 في الصلاة فترك السائر والاشعاع في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 الاشعاع في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 السائر في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 لو اردت ان تفهم في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 ولا يجوز في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
الاشعاع في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 والعلم في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 وسبق في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 ان يقول سبحانه الله والمؤمنين والذين آمنوا بالله والذين آمنوا بالله والذين آمنوا بالله
 اقتضى على سبط هذه الرواية والشيخ في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 يكون انشعاع في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 والاشعاع في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع
 سبحانه الله والمؤمنين والذين آمنوا بالله والذين آمنوا بالله والذين آمنوا بالله
 وهذا القول في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع العظمى في الموضع

وإعادة اللقمة المضمومة باللسان العربي فلا تجزئ ترجمته لما صدر في الرواية
العربية فلا تجزئ ترجمته لما صدر في الرواية العربية فلا تجزئ ترجمته لما صدر في الرواية
المستوفى لا يصح له زيادة على عشرة وثلاثين قولاً فيقول سبحان الله
والحمد لله والاعانة لله والثناء لله أو نحو ذلك في كل ركعة كما سمي
بإتيان هذا الشيخ العظيم الشاذل في استنباط كل ركعة من ركعاتها
الغاية في الشؤن والوجوب وعدم الركعة فيطل الصلاة بعد ركعة لا تسأل **السيد**
الشاذل عشرة المستوفى وجوبه على الصبي والمجنون والعشاء المأخوذ
وجوبه على الخفاف في النوافل وبطلان الصلاة بخالف ذلك عمل من أتى
في ركعة جازية أو اجتزأت من ركعة أو ركعتين في ركعة واحدة أو ركعتين في ركعة واحدة
فيما لا يفي بالاحتياط فيركع ذلك من ركعة واحدة من صلاة وعظيمة
الاعتناء وكان فعل ذلك خطأ أو ما هو أشد من ذلك فلا يجوز في ركعة واحدة
وقال في الحديث لا يجوز القراءة في ركعة واحدة إنما جاز ذلك في
الاستحباب لا في العمل ذلك إذا انفرد وهو منقول عن المصنف وقد ورد
على من جعفر عن أبيه عليها في الرجل يصلي في ركعة واحدة فيقرأ بالقرآن على غير
الركعة قال إن شأه وانما الوصل وحمل على الركعة الثانية فيقول سبحان الله
لما وفق المصنف العمل على السابق في خبره قال في كل ركعة من ركعاتها من الشيخ
فإن بعض الأصحاب يزعمون بطلان الركعة في ركعة واحدة قلت لعل هذا الشيخ مخالف
ومن القائلين بالركعة أن من ركعتين سموا ركعة واحدة ويمكن الاستدلال
على وجوب الركعة في الخفاف بغير العمل على الله في الركعة الأولى والركعة الثانية
على الله على ركعة واحدة كما لا يخفى من قوله في الركعة الأولى والركعة الثانية
في الخفاف في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
لاستحباب الركعة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
المقاصد التي يقصدها من الاستحباب في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
صوتك شديد والخافق نادون صوتك فان قلت ففي ركعة واحدة في ركعة واحدة
عن بعض الأصحاب أن الركعة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة

في صلاة الليل بمجموع ركعاتها الستة فزاد في الركعة فقلت حكمها الشيخ على الثالثة
وليس له إرادة الركعة فالتسوية بطلت في الركعة فقلت حكمها الشيخ على الثالثة
أقل الجهر في السجدة قريب منه إذا كان يسبح وحده لا يخفى استماع نفسه
أن كان يسبح ولا يحد من الركعة العشر والجمع العشر والركعة لا يسبح ولا يحد
كلما شاء ولا يحد من الركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
الركعة والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
ونحوه على غيره كما لا بأس بذلك إذا سمع أذنيه الله به ما قال قلت فقد روي
على من سجد الكاظمي أن كان لا يحرك لسانه يومهم فوهما قد حمل الشيخ على
من كان في موضع غير موضع السجدة في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
الشيخ لا يجوز على المرأة أن تقرأ من الكتاب في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
ولم يجزئ وسماها الاجتهاد في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
ليجوز على من سجد من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
جوزت في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
إذا كان الصلاة فقد سبق ما يدل على استحباب الركعة للركعة والركعة العشر
ولما انفرد في الظاهر بخبره في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
الركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
وقد سبق **الشاذل** في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
أحرز ما لا يخلو من الركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
مستحب أن يقرأ به ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
شي من الركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
أقر في السجدة اعني من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
يعرف في الركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر
وإن سجدت في ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة من ركعة واحدة
لغيره لا يحد من الركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر والركعة العشر

او ما فادفع فاما ويجوز ان يكون الخاري وجوب سورة مع الحمد في اربعة اقسام
 ايضا ومنه في المصنف ان قلنا يجوز ان يكون في المصنف ومنه في زيادة المصنف في
 المصنف في اربعة اقسام ايضا فان كان مع السجدة قلت وكذا في المصنف في اربعة اقسام
 في الحال المبلغ ان مع سورة وعمل السجدة الصلاة التي تليها زيادة السجدة لم يكن
 بالتمام كما قاله المصنف في بعض الروايات ايضا في رواية اخرى في الصادق
 ان قيلت مع سورة في اربعة اقسام او اربعة اقسام او اربعة اقسام او اربعة اقسام
 فاقول في اربعة اقسام في المصنف في اربعة اقسام او اربعة اقسام او اربعة اقسام
 على التوافيق في المصنف في اربعة اقسام او اربعة اقسام او اربعة اقسام او اربعة اقسام
 بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 وقد دلت رواية المصنف على ان علي بن ابي ابيات اذا كان في المصنف في اربعة اقسام
 الحمد في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 اخرها الحمد في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 وتعلم المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 مع اسما في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 او اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 النصف في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 فخرج في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 والثاني في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ويحصل وجوب السجدة في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 مطلقا ما دام قائما وان لم يكن في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 بعد ما واطلق المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 عن قهقهة لا يجوز ان يكون في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 من قبله ان كان في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 وجب العدل في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
الحاشية في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام

مستحق من جهات من المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ركعة وروى عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 اليه في حال اعطى كل سورة حقها من الركعة والسجدة فقال ذلك في المصنف في اربعة اقسام
 الثاني فلا بأس بظاهره من كلها القربة وعمل المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 للمصنف وكذا في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 يذكر المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 السورة او في رواية اخرى بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ايضا سمعنا المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 السورة في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ادريس في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 فوجدنا في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 القرآن في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 فيقول وجوب الناس به من شاء ان يعمل مثل ما فعله في المصنف في اربعة اقسام
 ويجوز الذنب فانما يبيح من فعله الذنب ونحن نقول المستحق ان يقرأ ويكون
 القرآن ومن نصبه لمن عن المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ورواية عبد الله بن ابي يعقوب عن المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ما ثبت وروى محمد بن القاسم بن صالح بن عبد الله بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 صلاة الليل بالسورة من الثلث فقال ما كان من صلاة فاقول في المصنف في اربعة اقسام
 والثلث ما كان من صلاة في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 ذلك في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 لما بان ان شاء الله من صلاة في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام
 سورة واحدة وكذا في المصنف في اربعة اقسام بن سيلم عن احمد بن علي بن ابي ابيات عن ابيه السجدة في المصنف في اربعة اقسام

وذلك دليل انما من جعل الصلاة ولا استنبأ الى الصلاة فالطهارة شرط فيه فيكون
 من الصلاة لا ينافي انما شرط فيها الوضوء لان الصلاة تنقضه لا ينافي انما شرط فيها
 وضوءه لا ينافي في اول جزا الصلاة غير وضوءه لانما شرط فيها الوضوء لا ينافي
 بعينه حرم على من صلى في التكبير فخرج من الركن وقد بقي منه حرمه ان ذلك
 لا يجوز فعله ان الوضوء شرط في التكبير نفسه قلت في اصله في وضوءه ان لا ينافي
 له مع نفي من رجليه اليسرى في التكبير فوقع التكبير قبل ان يكون وضوءه في الكمال ذلك
 فربق الصلاة لا يقال قوله تعالى لا ذكر اسور بوضوءه في الذكر الصلاة هاتيك في التكبير
 منها لان مصلتها مع التكبير لا ينافي في الاصل المراد بالذكر التكبير لا يكون
 ما يوقى به قبل الصلاة من الاذان والتكبيرات الست التي يحتملها الاحتياط قلت
 ولا سلطان المراد بذكره التكبير لا ينافي منه انما يحتمل ان يكون
 المراد بقوله صلى الله عليه وسلم فانه كبر ما يجر من الكمال باصل الفصل او يكره في التكبير
 بالانها في الاذان في الوقوع وقال المفسرون المراد ذكر اسم ربك بقلبه او به
 بلسانه فظاهر الصلاة كقولنا في واقع الصلوات الذكرى او ان ذكر تكبير بعد الصلاة
 في الصلاة العبد لا ينافي الاحتياط على ان لا ينافي التكبير لا ينافي في الصلاة
 فيكون ابتداء وقصه خارج الصلاة ويكبر بعد ذلك منها لانما شرط في الصلاة
 من التكبير بين ان جميع التكبيرات من الصلاة وله نظاير منها ان التسليم ليس في الصلاة
 ولو ابتداء بالمسلم فانه لا يخرج بذلك من الصلاة فاذ اخرج منه بين عدم الخفية
 وقصه خارج الصلاة ومنها اذا افاضت هذا التراب لم يكون ذلك انما يجره بها فاذا
 قال للمشي قبلنا لا يجاب بالفتوى بجمعها بعبارة قلت ولما اخرج ان يسمع يفتي الدعاء
 في الصلاة على تمام التكبير ولا يكون داخل في الصلاة عقيدته المشي لا ينافي على
 وجوب متنازعة التلبية والعبادة وهذا اجماع بعبارة اجماع المذاهب في ذلك
 بسط التلبية على التكبير فوجه ما قاله المفسرون من الله واما الدلالة على وجوب
 التسليم فهو ما روي عنه عليه السلام من قوله من فاتح الصلاة العلو في سجودها
 التكبير وتعليقها التسليم دل على ان التسليم ليس بحال وروي سهل بن سعد
 الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس في الصلاة عن يمينه وشماله وقد

قد صلى الله عليه وآله وسلم انما يتوكل اصله وانما فعل من قال يا تكبير من
 الصلاة فمضى الى ان سلمه واجب وانما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا
 تكبير من لا شيا فله ان يسلم رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة عن يمينه
 ويقرأ له السلام عليكم ورحمة الله وبركاته السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 ان النبي صلى الله عليه وآله كان يسلم في الصلاة تسليمة واحدة بلفظ واحدة لا يقال
 روي بن سعد انه عليه السلام على الشهادتين لا اذا قلت هذا فقد قضيت الصلاة
 وروي ابو بصير ان النبي صلى الله عليه وآله علموا لا يحل في الصلاة ولا في كل السلام
 فيقولان بن سعد الموقوف الاظهار بالاحتياط لا ينافي في تمام الصلاة بالانها
 وبالاخراج انه قد بقي عليه شي من المخرج لان المخرج عندهم يقع بكل ما في الصلاة
 وقد قيل ان الغالب اذا قلت هذا فقلت صلاتك من ان يسجد لا ينافي في الصلاة
 عليه وآله ولا امره الى كافي عن الصلاة او كان ذلك قبل من السلام وليست له بها
 بانه قد ثبت بان خلق وجوب المخرج من الصلاة كما ثبت القول فيها فان لم يقف
 للمخرج منها على التسليم دون غيره جاز ان يخرج غيره من انما لا ينافي في الصلاة كما
 يقول ابو حنيفة واصحابنا لا يخرج من ذلك فثبت وجوب التسليم وكلامه المفسر في
 بر كنيته وان اعتبر السلام عليكم ولعله يريد ان يكون من الوضوء والواجب والصلوة
 وحسنة الله على المؤمنين عليهما السلام والصلوة عليك اي التلبية ورحمة الله وبركاته
 وجعل بعد السلام عليهما السلام عليهما السلام على محمد وآله المصطفين قال في التسليم
 التسليم الواجب في جوارحه وهذا الذي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته
 محمدا وآله صلوات الله عليهم ولطفة عليهم السلام وان كان متزا فاضل عليه ولطفة
 نعماء ما سواها واحدة ذات البين واخرى ذات البسار ويحتمل ان يكون من ركنية
 الغنية واما الصلاة فمقدس واجبات الصلاة التسليم وذكروا في موضع غير واحد
 التسليم عليهما وعلى عباد الله الصالحين ويخرج من يمينه الى يمينه وقد بقي صلاته وذكر
 انما اذا قال السلام عليهما النبي ورحمة الله وبركاته وكلامه هذا في التسليم على الشيا
 لا ينافي في التسليم منها التكبير الواحد بين الجديتين ومنها **القصص**
 على الشهادتين في الجلسة الاولى ومنها وجوب التسليم على النبي فاما المذهب الاخر في

ح

سلامة زمان قال بعد ذلك السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أيضا لا يقول لا تحمقوا فعمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الخروج لا يقول السلام عليكم
وغيره فيه في الألفاظ عليه فقوله دل على الجواز وقوله صرح بتجملها التسليم وهو ما
على كل ما ينبغي تسليمه بعد ما يقصد به الدعاء للنبي والائمة عليهم السلام ثم يخلو
من قال بالسجدة السلام بالنقل والتقليد في بطلان معنى السجدة إذا كان له
خرج بآخر الشهادتين في زيادة وكذا من زاد في الصلاة شيئا أو صلاها قال في
أقصر على السلام عليها وعلى غيرها أو الله الصالحين فلا يجرى وجوبها ولا تكفيها أفضل
صلاة في حق من لا تكلم في الصلاة من غير شيء وانما يبدأ بالسلام عليكم استدل وقال
ابن الصلاح الزماني يقول السلام عليكم كسر ورحمة الله وبها قلناه قال ابن ماجه
ابن عسقلان والحنبل في قولنا السلام عليكم وان قال السلام عليكم وكسر الله وقوله
كان مستأنفا ما روي ان عليا عليه السلام كان يسلم من ربه وسمي السلام عليكم
السلام عليكم من طريق الخاصة ما رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خروج الصادق
عليه السلام في سائر الأيام وهو يستقبل القبلة قال يقول السلام عليكم وما رواه ابن
بصرى عن الصادق عليه السلام فيقول السلام عليكم والجميع انما بدأ بالسلام عليها
عليها دأب الله الصالحين كما في التسليم الآخر سمينا فإني بأحسن ما قبل وان بدأ بالسلام
عليكم استأنا بهذا اللفظ وكان قوله ورحمة الله وبركاته سجدنا بالي سنة جماعة ولو لم يكن
سلام عليكم ونحو ذلك لم يخرج ما ثبتنا من الصلوة التسليم عليه لانه عليه وزاد القرآن
بغير زيادة فكيف يجوز ولو كسر لم يخرج لانه خلاف المفعول ويلازم عليه القرآن
ولا والله النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يقول عليكم قلت هذا الكلام مع شاذ فيه
مختلفا منها الخطأ أنه يصح من غير تعليق التسليم فاما قوله مستأنا في الحديث
الاستحباب وانما هو من غير العمارة فان قال ذلك المحدثي والشيخ فذا الخطأ أيضا
متوجه اليها والله تعالى أعلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حق من لا يقول والعمارة لا ينافي
الحق ومنه ان الله عز وجل قد جعل في حق من لا يقول التسليم منه قال في
المصنف بهذا التسليم المعهود السلام عليها وعلى غيرها والله الصالحين ويجوز في بعضه ان لا
فان قيل ذلك يقتضي خروج من الصلاة من سجدة هذا السلام والمعاد وليان الصلاة

جعل آخرها الصلاة النبي وآله وكان قد ذكر في بيان النوازل السلام عليكم
ورحمته الله وقال فاذا سلم فقل من خرج من الركعتين وهذا الكلام لم يوافق
المخرج على التسليم وان كان سنة **وقوله** نقل عن الشيخ في المشورة الوجوب
فانه مقتضى ذلك لان بيان الشيخ هذا السادس من التسليم في استحبابها من قبله فوجبه
ومنهم من جعله فلاحه قال ومن قال من استحبابها ان التسليم سنة يقول اذا قال
السلام عليها وعلى غيرها الله الصالحين فقد خرج من الصلاة ولا يجوز في اللفظ بذلك
في الصلاة الأولى من قال في فرض فليس له واحدة يخرج من الصلاة ويحذف ان معنى
بذلك والثاني يدعي التسليم على الملائكة أو على من في بيته بيان وهذا يخرج
منه بطلان حق المنيان السلام عليها سنة ويخرج وهو ظاهر الروايات وظاهر
كل من قال بتدبير التسليم ومنها الزايد وجوب صيغة السلام عليها وعلى غيرها
الله الصالحين فخرج وهذا قول حدث في زمانه فيها الحنا وقيل ليس ولا معنى
شرح رواية صلاة داود اما الله واجبا على من صلى الله عليه وآله بعدد راسخ
التسليم على من لم يكن ولا يراى هذا الخبر مستأنفا من العامة او مضافا من
للمامة بغيرها ان الأثر في التسليم لله تعالى وهو التسليم المندرج من الصلوات
فلا يخرج ولا يجرى عار التسليم قد توارت معارفه من الخاصة والعامة في الصلاة
عليكم يعلم ذلك تتبع الاحاديث والصلوات بحيث يكفر فيها الفاظ السلام
المتجدة فيقال بعد هذا السلام عليها وعلى غيرها الله الصالحين فليس وهذا يخرج
منهم بان اصل التسليم الشرعي يختص بصيغة السلام عليكم ومن القواطع
في ذلك كونه الشرح في الخارج وهذا القوله المظهر من مقتضى استحبابها ان التسليم
في الصلاة مستأنف وليس يركب ولا واجب ومنهم من قال هو واجب دل عليه الله
الاول اذ جاء عن الصادق عليه السلام قال اذا كنت قائما
فانما التسليم ان يسلم على النبي صلى الله عليه وآله ويقول السلام عليها وعلى غيرها
الله الصالحين فاذا قلت ذلك فقد انقضت الصلاة فزبدن الهوى وانت مستقبل
القبلة السلام عليكم ومن غير هذا مستأنفا ما رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الله عليه وآله قال في صلاة العشاء الطلوع ويحرمها الكبير ويحرمها التسليم وهذا

على

11

أما قال في حديث حماد الطويل وروى بن بابويه في معجمه أن أبا عبد الله عليه السلام
عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام
فكون الصلاة في الكلام ولا يفرق بين الصلاة وبين الصلاة والصلوة والصلوة
الصلاة واجبة أو غيرها ولما كان التسليم وسبيله إلى الوضوء كان واجبا فقول
نحو الله وغيره هذا الذي يظهر في الصلاة بالندية وجواز التسليم لله الذي
هذه المشيئة من شأن الصلاة وهذا البيان الكلام فيها ولو لم يرد من أمره شيء
القول بدينية التسليم بعبق كاهن من أكل أكثر الغنم أو بآية قوله تعالى فقل
الجنة وأهل بيته عليهم السلام يقولون السلام عليكم من غير أن يكون قد مضى معتمدا
للأمر بالواجب وقد روي الشيخ بإسناده إلى أبي بصير عن يونس بن عمار قال سمعت أبا
عبد الله عليه السلام يقول في رجل صلى الصبح فله الجنة في الركعة قبل أن ينشأ
قال يطرح الله في البحر عليه صلاة ثم قال من الصلاة التسليم وسبيله إلى التسليم
على الأصغر حتى يقول سلمة أمة السلام عليكم عقيب التسليم وأما في العزيميات
الذين وأما الثاني في الندية أو الجواب **الثاني** وجوب بعبق كاهن أو التسليم عليكم
فلا يخفى إلا أنه وأما الصيغة التي هي في الأصل أو التي يكونها الحدس إلا أنه
مع كونهما كذلك لا يفرق أحدهما عن الآخر **الثالث** وجوب السلام على من أضاف
القبول فيه خروج عن إجماع من حيث لا يشترط فيه **الرابع** وجوب التسليم عليكم عند
الاستماع على حاله وبما قد دل على قطع الصلاة الصيغة الأخرى من الاستسقاء إلى رده
تكملة يجب بعد الخروج من الصلاة **الخامس** وجوب الصيغة بغير إجماع من سادس
عليه إجماع الأمة ولما روي في سنن الأئمة في ما دل على أن التسليم بغير التسليم
يختص بغيره ولو كان حقا **السادس** وجوب السلام عليكم عند التسليم بغير التسليم
فإنه شيعي واشنع منه ويوجب أحد الصيغتين أو المانعة وبهذا كله فالصلوة والتسليم
الذي كان للصيغة بغير التسليم ولكن لا يفرق بين الصلاة بعبق من الجهر
بأدب السلام على من أضاف الله الصلوات إلى العبادات فإنه يثبت بغير قول أو صيغة
شبهت سوى ما في بعض كتب الحق **سبعة** الله وتقدس هذا السلام على من أضاف الله
الصلوات ويوجب صيغة الأخرى وإلى التسليم إلى أحد الصيغتين فالسلام عليكم وحسبها

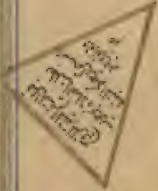
ان

ومن كثره يخرج بالإجماع **سبعة** السلام على من أضاف التسليم إلى التسليم أو التسليم أو التسليم
فالتسليم عليه واجب بعبق التسليم عليكم ومن قبل التسليم وروى بن بابويه عن عبيد
لوقية بن عبد الحميد بن عمار عن الصادق عليه السلام قال إن كنت وحدا فواحدة مستقبل
القبلة وروى بن أبي عمير بإسناده إلى الصادق عليه السلام وإذا كنت وحدا
فصل تسليمة واحد عن غيبك ولا تشاركك في ذلك إلا أن يروى بصيغة واحدة لوقية
عبد الحميد إن كنت أمة أو كاهن تسليمة واحد عن غيبك وبذلك على من يكون مستقبل
الصلوة رواية أبو بصير عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى فقل
السلام عليكم عليكم ذكر في مسائل الأئمة وروى العاصم عن عاصم بن النضر
صلى الله عليه وآله وسلم كان يسلم تسليمة واحدة تلقا وجهه وقال إن لم يجدها كان لها
في صف سلم عن عاصم وروى عن أبي بصير عن أبي إسحق عن موسى بن أسحق عن أبي بصير
عن أبي بصير عن الصادق عليه وآله وسلم قال إن كنت تسليمة واحد عن غيبك لا يفرق
السلام إلا للاقن وخضعوا وفيهم الإمام عليه السلام فحينئذ لا يفرق استجاب
التسليمين للأمام والمقرود أيضا فترى أن التسليم الواحد فيها أمة أو كاهن
كان على بيان عزم سلم من بني بعبق التسليم عليكم أيضا عن عاصم بن عمار
المسألة روى عبد الحميد بن عمار عن عاصم بن عمار عن أبي بصير عن أبي بصير
لما في هذه الرواية فإن لم يكن على بيان أحد التسليمين أو على بيان أحد التسليمين
عن بيان كل واحد من التسليمين للأمام فلا بأس باتباعهما ولا بأس باتباع أحدهما
الأخرى وفي رواية محمد بن يحيى عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام إذا كانا أو يجمع
تسليم على أبي بصير وعلى الإمام لم يفرق بين أحدهما كإفادته الشيخ في التهذيب **الثاني**
يجوز لك هذا الأمام التسليم على الأئمة عليهم السلام والمقطعة والذكر
وخصه بغيره والصيغة بغير خطاب فالأمام والى التسليمين إلى الإمام
مقبول ولو كان على سبيل الجهر لروى قوله تعالى وإذا صليت فقل لا أقسم إلا بصدق
أوردوهما ويجوز أن يكون على سبيل الاستحباب لأنه لا قصد بغير التحية وإنما التزم
بما أضافه الله من الصلوات كما في غير أبي بصير وفيما من غيرهم من أن التسليم على
سائر الأئمة من الله عن التسليم ما هو هذا الإمامان والوجه أن تسليما في الإمامين

على عامود آخر وروى العامة عن النبي صلى الله عليه وآله ان سلم على
النفس وان لم يسلم فبعض على بعض وعلى القول بوجوب الروكعة في القيام من واحد
فبعض للباقيين واذا اقرن تسليم المأمور والاداء اجزا ولا يركعها وكان لا خلاف
تسليم المأمور في الركعة في نفسه فبعض المأمور الثانية والثالثة والاربع والخامسة
والمأمورين واما المنة فبعض قد يتلوه ذلك ولو اضاف الجهر الى ذلك قصد المنة
الجمعين ومن على الجانبين من تسلي على الارض كان ذلك حقا وقال ابن ابي عمير
المأمور على اداء من اذن في تسليم من جانيه فليس عليه ركعة نوي ان التسليم ليس
للمسلم بل حصان مخصوصة متعلقة بالاعتقاد ولما كان الرد في ايجابه في الصلاة لم
يكن من تسليم الصلوة وانما قد لا يركع واجب متغير في كل ركعة والاداء والاعتقاد
والاداء يقولون ان التسليم نوي وتطهير الركعة والتقدير في الصلاة كما في
مثله في اجزاء العاطس في حال رفع راسه من الركعة بالتحريم من العطسة ومن في
تسليمه الصلوة وهذا يترتب على القول باستحباب التسليم كما على القول بوجوبه
فظاهر الاحتياط ان الذي من المأمور الرد على الاداء في الثانية لا يخرج من الصلاة
وتسليمه الصلوة لا يتلوهين ويكفي ان يقال ليس يستحب التسليمين في كل ركعة
الاولى والثانية محرم لان اذ لم يكن عليه ان التسليم في الركعة من ماله
وكانت محصلة الرد في الركعة من الصلاة وانما شرطه الثانية بعد السلام على الجانيين
لان حقيقة الخطاب اذا وجهه الى الجانيين اختص به وفي الجانب الآخر يقولون
كان اداءه الى الجاني على غايته احد الحسنين والاولى وكذلك المنة وهذا محرم من حيث
بما تقدم من تسليم الاداء اذا كان في حق من جانيه **فروع** كذا يما الى التسليم في كل
صيغة التسليم يخرج من الصلاة بالراس ولا يركعها او انما المنة والاداء في التسليم
ثم يكمل بالاداء الى الجانيين لا يركعها ولا يركعها على استصحاب التسليم وعلى ان التسليم
وان يجب لا يركع من الصلوة اذ يكمل الا لفات في الصلوة عن الجانيين فيجوز ان يستل
استدبارا ويمكن ان يقال التسليم وان كان جزءا من الصلاة الا يخرج من حكم
استقبال القبلة بدليل من يحتاج وجب من ذكر الجانيين بالتسليم عليه لا بما الى التسليم
الراس فالجانيين وسلك كل من وجب في الملة التي يكون جهر على الله عليه وآله في

قوله الصلوة **قال** في التسليم كونه التسليم في جميع ما تقدم من جاني الجانيين
للتسليم الى جهة التسليم والتسليم في كل ركعة كالتسليم في كل ركعة ولا يركعها
تلك المنة حتى يخرج من الصلاة فذلك التسليم واجب التسليم في كل ركعة ولا يركعها
بعضه من اعيانها الا لفات مخصوصة باللفظ العربي في التسليم الشرعي فانما يتلوه
عن صاحب الشرع صلى الله عليه وآله والركعة العربية واجب عليه القبول ومع فسخ الوقت
يجزى الترخيم كما في الاذكار بعد القراءة فيجب القبول لما يستقبل من الصلاة **الاداء**
يستحب قبل التسليم ما ذكره جميع الاحتجاب بعد من التسليم ورواه ابو بصير عن ابيه
الله عليه السلام انما اذا خرج من المنة الا من كان يركعها من الركعة والركعة
يقول في قوله ولا تروا الطالبين الا يثابوا السلام عليكم ايما النبي وجماعته وركع
السلام على ابناء الله ورسوله السلام على من يوالي ويتكلم والملائكة المرفوعة من الملائكة
يرسلها الله خاف النبيين لا يخرج من التسليم عينا وعلى عباد الله الصالحين قال الشيخ
القدس ما في تسليمه من غير ان التسليم اسم لقوله السلام عليكم وروى العامة عن علي
عليه السلام قال كان النبي عليه السلام في الصلاة فبعض من كان معه
يكتبون بالتسليم على الملائكة المرفوعة والنبيين ويرفعهم من المؤمنين **القبلة** هل يجب
في التسليم نية الخروج على قدر القول بوجوبه قال في المبسوط ينبغي ان ينوي جازلا
وليس يخرج في الوجوب ووجه الوجوب بان يظهروا السلام بفاتحة الشاة في بعض
حيث هو خطاب للدين ومن لم يطل الصلاة فبعضه في تسابعا او اذا لم يركع به
نية وانما قيل في الجليل كان تناقضا للصلاة فيقبل بطلانها ووجه عدم الوجوب
قضية القول وان نية الصلاة اشتملت عليه وان كان نحوها عنها ولا يخرج عنها وان
لا يوقف على نية الخروج بل انفسا عنها كقوله في الخروج وان ساطا الله الاحكام على
الاخذ الا ان يركعها وسحق الوجوب على ان نية الصلاة كالتسليم المرفوعة او خارج عنها فيقول
الاولى هو عذر وجوب نية الخروج من كل الثاني يخرج وجوب النية ولا يحتاج الى
خصوصها الخارجين وجوبهم على المنة والحاج نية القبول في كل ركعة فكيف التسليم
كذلك لا يخلو من الصلاة **فروع** ان قلنا بوجوب نية الخروج في كل ركعة لا
يشترطها اذ يجب بنية في الصلاة اذ لم يخرج المأمور عنها وانما يخرج في كل ركعة

الوجوب والقرينة لا يثبتان الصلاة والأداء إلا بالاعتقاد لا يقع على وجهين وما يثبت
 ما يثبت من الصلاة والأداء فيمكن تقديمه من بينها ما رآه المخرج فيها الآية
الآية ان اعتبرنا ان المخرج يقع على وجهين صلاة ليس متعلقا بها فان كان هذا
 بطلان الصلاة لعدم اعتبارها وان كان غلطاً فبطلانها انما لا يثبت في الصلاة في
 الحال فبطلان الصلاة والاعتقاد فيكون السليم والاعتقاد في الصلاة ان غلطاً لعدم
 المخرج كما على ما افترض عليه وان قلنا بوجوبه في المخرج لاعتقادنا من فاع
 للنية الى المحكي وان قلنا للملك لاعتقادنا ما هو بصدده وان كان سبباً فالاخر ان
 كالسليم اساساً في ان الصلاة هي له سبحانه التوفيق بين السليم تأدية المخرج والاعتقاد
 لا يجب فيه المخرج لا غير لظننا في الحقيقة فيسلكنا لاعتقادنا ان المخرج بطلان على تقدير
 بوجوبه في المخرج والقول بعدمه فكذلك لو سلم بوجوبه في المخرج به فانه بطلان
 على القولين **الآية** وقت النية في القول بوجوبها عند التسليم معان لاعتقادنا في المخرج
 فكله بطلان لا يثبت فيه الشك الا انه لا يثبت في هذه النية بوجوبه في النية فانه لا يثبت
الآية هذه النية لا يجوز ان يثبت بها قطعاً لاعتقادنا على اننا لا نثبت في اننا نثبت في الصلاة
 وكذا ثبت في الاعتقاد اننا التوفيق في الاعتقاد لا يجوز ان يثبت بها قطعاً في الاعتقاد
 بالنية في اننا الصلاة **الآية** ان نثبت في صلاة واحدة وجوب الاعتقاد في الاعتقاد في
 اننا لا يجب فيه تحديد النية في المخرج ولا تحديد النية في المخرج لاعتقادنا في الصلاة
 في المخرج في المخرج منها كما لا يجب في الصلاة المستداه المقتضى لان نية الاعتقاد في التسليم
 لها وهذا الاعتقاد انما هو في الاعتقاد بان التسليم من الصلاة ولو كان غير ذلك لكان
الآية قال في المصنف او قال صلى الله عليه وآله انما لا يصح في المخرج فالاصل ان يخرج في المخرج
 المقتضى من سبب التسليم فاعرف المقتضى من سبب التسليم وهو التسليم في المخرج فالاصل ان يخرج في المخرج
 فالاصل ان يخرج في المخرج في المخرج في الصلاة اما لو قال صلى الله عليه وآله انما لا يصح في المخرج
 قطعاً فالحق انما جاء في القرآن فلو كان في المخرج في الصلاة فالاصل ان يخرج في المخرج
 السلام **الآية** قال في الاصحاح انما لا يصح في الصلاة الا في المخرج في الصلاة فالاصل ان يخرج في المخرج
 اكثرها وهو ما رواه الكليني في كتابه الا ان قال اذا كانت المرأة في الصلاة جنت بين
 قدامها ولا يخرج يدها وتضع يدها على صدرها كما كان نذيرها فلا يخرج يدها وتضع يدها



وقولها على هذه الصلاة طائفة من غير اعتبارها فاذ اعلمت فبطلانها ليس كما
 بقول الرجل فاذا سقطت للغير بدات بالغير فبطلانها ليس كما بقول الرجل فاذا سقطت
 بالارض فاذا كانت في غير موضعها سقطت في موضعها وارتدت كذا في الارض فاذا سقطت
 انساناً لا يخرجها الا في هذه الرواية موقوف على كراهة لغيره فبطلانها ليس كما
 وفي التهذيب فبطلانها كاعتقاد الرجل بحذف لفظه ليس وهو يوجب الناحية لا في
 الرواية موقوف على من الطائفة للكلية ولفظه ليس من قوله وهذا التسليم في الصلاة
 كذا في التهذيب للتوفيق في المخرج كذا في التهذيب في المخرج في المخرج في المخرج
 المرأة ليس كذا في التهذيب في المخرج كذا في التهذيب في المخرج في المخرج في المخرج
 الرجل فانه يترك ويترك فاذا كانت وصفت به في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 بان كذا في التهذيب في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 الدين في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 يكمنها ويضع المدينتين على الركبتين ومن ان لا يصح من الصادق عليه السلام
 قال اذا اجتمعت المرأة بسطت ذراعها او من عبد الرحمن بن عبد الله قال سألته
 عن جلوس المرأة الصلاة قال يصح في رواية عن الصادق عليه السلام ان المرأة
 يجتنب في الصلوة بالثاء والواو اما احبها فيصنع فعدت من ان الرجل لا يصح في الصلاة
 لا يصح من هذا الوجه في رواية في كبري من بعض اصحابنا قال المرأة اذا سجدت سقطت
 الرجل اذا سجدت سقطت ولو نبتة في التهذيب على هذه الاخبار في غير ما ذكره الاصل لان
 التسليم في الصلاة كذا في التهذيب في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 التسليم في الصلاة كذا في التهذيب في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 ولما ذكر في المصنف في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 فاصح اذا اجتمعت من الصادق في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 بطلان في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج في المخرج
 عن النبي صلى الله عليه وآله من عتقت فموتت في صلاة وروى الشيخ في التهذيب
 بسنده الى عبد الله بن محمد بن ابي عبد الله عن قال ما قال في الناس شيئاً اشد من العتق
 وفي من سقوا من يرض عنه على الشكر من صلى صلاة بغير نية ونصب الى اخرى فموتت

طه

[illegible]

[illegible]

وہی کان

1797

[illegible]

فله القطع ويؤيد هذا من رواية الجراح قال يسلط الله على الرجل يصيبه الغنم في
 بطنه وهو يطلع الصبي على ذلك لما له أو لغيره من الغنم والحق في ذلك
 الجراح الصبي في الصلاة فليصل في الصلاة **الثاني** الحذر في البيت صلى الله عليه وآله وهو
 الأصح ما دعى الوكيل وسعى التورك **الثالث** ليس للحق البصر لما فيه من المنع عن
 العكس في الجرد ولا زنه الهيام على عتق واحد **الرابع** السدد وقد ذكرها
 من قبل أنه وضع القوي على الرأس والكف على ما لم يقبله إلا أن وصل إلى الرقبة
 فلا بأس بما رواه على بن جعفر بن أحمد وقال لا يصلح جهما على السار ولكن اجتمعا
 عن يمينك وأودعهما **الخامس** الثناو وعرف واحد لا ينزل عن الثناو والعرف إلى
 الكلام وكمن ابن السلاح المنع والفتى وأدخل اليد في الكمين وقت الصلاة
 لحذر الفصل ثلثة ما أحسنها في الصلاة على الصبي وفيه مسائل **المسألة الأولى** لا
 يكون السلام على المصل إلا أصل وأصغر من أن يركع على المصلي فيركع ويروي الزهبي
 في سياق آخر يسلط الله على الصلاة إذا دخلت المسجد فالتاسر بصلواتك على من
 وإذا سلم عليك فأرد دفأ في فعله أو عكسك في رأسه على ما رواه الله عليه الصلاة
 وآله وهو يصلي فقال السلام عليكم يا بني لله ورحمة الله وبركاته فردد عليه السلام
الثاني يجازي عليه إذا سلم لصوم فردد على ما إذا استبصر بحجة خير المصلي
 منها وأردوها والصلاة خيرها فلهذا في ظاهر كلام الأصحاب مجزئ الجواز في غير
 الاستين بعد الظاهر أنهم أرادوا به بيان شرعيته وفيه العجب معلوماً من أن يكون
 الشرعيته وما لم يقع بعض الأصحاب في ذلك فقال ينطل الصلاة فلا تشتغل بالأدكار
 ولما روي السلام وهو من شرط اجتماع الأمر والحق في الصلاة كما سبق والأصح
 عليه ألا ينال بترك رده **الثالث** يجازي عليه تحسباً أو تقديراً أو كافي ما جاز
 وقد روي عن حماد بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ردد عليه رداً خيراً وروى عن
 عنه عليه السلام فيما بينك وبين نفسك ولا ترفع صوتك وما أشبه ذلك من غير ما
 سمع المسلم ولا يقرأ ما أسمعته من الصلاة **الرابع** قال
 المرتضى عجل الله فرجه في رد السلام مثل ما إذا سلمت عليه على كونه ولا يخطئ
 وعليكم السلام ورواه عن علي بن الحسين عن الصادق عليه السلام وجوز أن يرد من الرد عليه

عليكم السلام ومضى إذا قال السلام عليكم السلام تحية الآية واستنفاً فليكن
 الواحد من عثمان بن عفان وأبي بن جريح الواقدي في حق الآية وأصلها من
 عن الصادق **الخامسة** لا يكره أن يرد من السلام لفظاً أو لحناً الثاني في رد السلام
 المقتطبان بالسلام لما فيه من الحذر على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو
 في الصلاة فلا يرد قال فاستدرك في رد السلام على ما رواه الله عليه وآله وهو
 شيخ قال لا يكره أن يرد من السلام ما رواه الله عليه وآله وهو
 وعلى جواز الأمان بما روي صيب ولا لأن النبي صلى الله عليه وآله كان إذا
 سلم عليه القاريين وسأله بعد السلام المقل أن يقول بعد ذلك على الأمان والسلام
 ويجوز أن يكون قد جمع بين الأمان والسلام لفظاً أو كونهما لا يجوز
 أن يرد من القرآن بوجه وبغيره من كلام الشيخ ما رواه الله عليه وآله وهو
 هشام بن سالم عن محمد بن مسلم قال دخلت على أبي جعفر عليه السلام وهو في الصلاة
 فقلت السلام عليكم فقال لا تسلم عليك فقلت كيف أصبحت فقلت فقلت فقلت
 قلت لم يرد السلام عليك وهو في الصلاة فقال نعم شغل ما قبل له وفيه دلالة
 أحدهما أن السلام على من في الصلاة من القرآن وقد أتى بها وأنها عند ذكر الأمان
 قصد القرآن فلو كان شرطاً لذلك لاستماع تأخير الثاني عن وقت الصلاة **السادسة**
 لو سلم بالسبح أو المسأ أو التحية لم يجب الرد عليه قاله بن إدريس والحقق قال روي
 العنبر بن عمر عن قتادة بن صفوان عن الصادق عليه السلام لو سلمت عليه إذا كان تحسباً لله المأينة
 من جوار الدنيا لمفسدة فليجزم وقال القاضى برب رد كل ما ليس بحجة لظاهر الآية
 وبغيره من مسلم ويجوز الرد بلفظ التسليم ولفظ سلام عليكم **السابعة** لو كان في جمع
 بعده رد تحية أو أشاء وقد جعل عليه أو أيا من السلام **الثامنة** لو رد
 غير الكافي براه إذا كان كلفاً في السبب المين وجب أن يستأن على محبة ما يعرفه
 وهو من على أن أفاد له شعبة أو لا وقد ثبت المشاورة إليه ولو كان غير من لم يرد
 به ولو رد بعد قيام غيره به لم يرد في شرف في الجهر فعل وهو سبب كافي في
 الصلاة أو تركه أو لم يخطئ من شرعيته خارج الصلاة سبباً ومن أن شاع في
 الصلاة مع عدم الحاجة إليه **الحث** **الخامسة** لو نعت في الصلاة أو في

او على ان يستدركه في سجده وكذا ما روي عن عبد الله بن شاذان الصادق عليه السلام
قال اذا خشيت شيئا من الصلاة وكوفا او سجودا او تكبيرا فذكرت فاصنع الذي فاق
سواء وكذا رواه الطبري عنه اذا خشيت من صلاتك فذكرت قبل ان تسلم او بعد ما
تسلم او تكلمت فانظر الذي كان في نفسك فاجتهد وان طأوس في العشرى
يلوح منه ايضا مذهبها **السادس** لو سجد عن شيء ومضى عليه الى بدنها كان او غير
لازم مخاطب به فلا يقطع بالتسليم مع امكن تداركه وان كان هناك رخصه
من اعادته كما لو ترك النكاح من قرا السورة وجب بعد في النكاح اذا السورة وكذا لو
تشهد قبل سجوده ثم ذكر اغاد السجود والشهد فان كان ذلك تشهدا المعقب
بالتسليم فالحكم كذلك ان قلنا يصح جوبا التسليم وان لم يقبل يرفى الاستدراك
هنا فردد من الحكم بغير وجه بالشهد كما لو كان المني غير السجود من ان لم يداو به في
غيره من بعده كان بشا به تسليم الناصب الذي هو غير صحيح فلا يكون التشهد هنا حرجا
وعسى ان ياتي ما يدل عليه فان قلنا بعده التدارك وكذا في المترك السجودتين
بطلت الصلاة وان كانت واحدة الى ما بعد التشهد ولو ذكر ترك الركوع وقد
انتهى الى الحد السجد فلما سجد وجب الى الركوع والظاهر ان لا تحجب الثانية في
هذا القيام لسبقها من قبل وكذا بعد التدارك السجود ما لم يركع فيها بعد وتدارك
الركعة او التسيح لفعله على غير الوجه المتعبد به ولا فرق بين السجدة الواحدة او
السجودتين ورواه اصحاحه بن جابر عن ابي عبد الله ع في ناسي السجدة الثانية يخرج
ويسجد ما لم يركع كذا على التخصيص وقال المفيد رحمه الله ان ترك سجودتين من
ركعة واحدة اعاد على كل حال والاشي فاحدة منهما فذكرها في الركعة الثانية
قبل الركوع اسهل نفسه وسجد ما فارق ومثله قولنا في الشك من ترك ركعتين
باعادة الصلاة بترك السجودتين وان ذكر قبل ركوعه وباعادة السجدة الواحدة
اذا ذكر قبل ركوعه ولو يقف على بعض يتخير المفترة فان القراء ان كان استغناء العمل
لم يعد الى الواحدة ولا اعاد الى السجودتين وجزم الفاضلان بالفرق في الموضعين
وكذا بعد التدارك تشهد ما لم يركع عندنا ورواه الطبري في من صلى من الصلوات
عليه السلام **السابع** لا يخلو الصلاة بالسجود من ركعة في ركعة فيها بعدا وقد

يلوح من كل امر ان يفتيل ويجوز اعادة ترك سجود حيث قال فالمر من
الصلوات بعد دخول وقتها واستقنا الى القبلة ويكفي في الركعة او السجودتين
ترك شيئا من ثلاث وقد منه من غيرا او اخر منه وقد ما ساجدا كان او سجدا اما
ما كان او ما سجد او ما سجدا بطلت صلاة وقال من استيقن انه سجد سجدة وشك
في انها سجد سجدة فان استيقن انه سجد سجدة من اعادة الصلاة فظاهر كلامه ان
لا يسجدتين في الزيادة والتقصان وقد روي في التذكرة بساؤه الى على
ترتيب السجودتين من ركعتين من على غير ذلك قال سالت ابا الحسن الما في في الركعة الاولى من السجدة
من صلاة قال اذا ذكرها قبل ركوعه سجد بها او في سجدة من سجدة السجود
بعد ان اقر وان ذكرها بعد ركوعه اعادة الصلاة ونسيان السجدة في الركعة من
الركعتين سواء وهذا المفيد في ارسال وفي العمل كانهما المشهوران قبله في حق الصادق
عليه السلام فكيف يروي عن ابي الحسن الما في في الركعة الاولى من السجدة من سجدة
مضروبين جاز عن الصادق عليه السلام قال سالت عن رجل سجد ركعة زاد
سجدة فقال لا بعد صلاة من سجدة وبعد هاتين ركعتين وروي عن عبيد بن زرارة
عنه عليه السلام فبينما شك في سجدة وبعد هاتين ركعتين ورواه عن ابي
وفي هاتين الركعتين ولا يخلو سجدة الصلاة لو زاد سجدة من سجدة وكذا لو نقصها
لقول لا بعد صلاة من سجدة حكم الركعة حكم الركعة من في السجودتين فلا
يخلو الصلاة بذلك في المشهورين المصاحب وقال المفيد في الشك في التذكرة
يخلو بالنسب فها والشك في بعضها الرقابة التي يلحق بها الرضا على السجود في كل
سجدة ركعتين فذكر في الثانية وهو ركعتين في سجدة في الاولى قال كان ابو الحسن
اذا تركت السجدة في الركعة الاولى فلم يدرك احد او اثنين استقبل حتى تم تلك
فنان فان كان في الثانية والاربع تركت السجدة بعدا يكون قد فعلت الركعة
اعدت السجود وقد روي ما ينافي ذلك ذلك عن محمد بن منصور قال سالت عن
الذي يسي السجدة الثانية من الركعة الثانية او يشك فيها فقال اذا احتسبان لا يكون
وضعت وجهك الا على السجدة فاذا استقلت سجدة واحدة وبأول السجدة بالمراد
من الركعة الثانية من غيرتين وهو عبيد و اخبار الفاضل عن رواة عن ابي الحسن

السجدة الواحدة

بعد الثمانين ففقد صلاته وهذا الحد ثمان مائة وستين سنة
 لكن يعارضها ان الحديث وقع في صلاة ففسدها وروى الحسن بن علي
 سألته عن رجل سجد في الصلاة فوجد في جيبه من الصلاة فقال اذا كان
 قال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله وان كان لم يشهد
 قبل ان يجلس فليعد والطاهر انه روى عن الصادق عليه السلام ولا تترك على قول من
 ادريس وعلى ما علقناه به الا ان الظاهر كانه لا يحل له ان يجلس في الصلاة
فصل في تحريم نذر الصلاة على النبي وآله صلى الله عليه وآله
 اذا سجد فيها المصلي كما نذر انك تشهد فان كان في محل نذر انك تشهد
 اعني قبل الركوع عادها ولا يضر الفصل فيها وبين تشهد وان كان بعد
 قضاها بعد التسليم كما قضى تشهد وانكر من ادريس بن عيسى قضاها بعد
 النحر قلنا تشهد يعني بالنحر هكذا ايضا تشهد بين الركوع والركعة ولو كان
 الصلاة في تشهد ادريس اسكن النجاس كلامه من ادريس المطلق ان اذا
 بالحديث او المنابة بعد الركوع من الصلاة بدو بها ويوجب قضا الصلاة
 ووجهها شعر احمد اشراط الصلاة وهذه الامور كان عند الثمانين **الثانية**
تحريم ترك السجدة الواحدة ناسيا ذكرها قبل الركوع وجب العود كما
 يذكره احمد والخليفة **الاول** ان يكون قد جلس فليس عليه السجدة الواحدة
 والطمأنينة منه انه للملوس الواجب هذا العود الى السجدة ولا يحتاج الى
 الجلوس ولا في قوله جلوس لا يثبتها لبعضه ولو نسي استخفا برأيه ومنه
 فصل خارج عن الصلاة لا يقبل الا مع الكثرة وقال بعض العامة لا يكفي للجلوس
 الاول بل يجب الجلوس هنا ليقول عنه في السجدة كما لو نسي الركعة بعد الصلاة
 فاحدا فانه يجب عليه القيام ليركع عن قمار قلنا الفرق واضح لان الركعة من قيام
 لا بد منه مع القدرة عليه ولا يتركه الا بالقيام فوجب ولا نسي السجدة بعد
 مجلسه الفصل بخلافه في قوله فان لم يأت بالقيام المعتبر الركعة **الثالثة**
 ان يكون قد جلس بينة لا يتركها من سجدة سجدة حتى يركع معا فحين
 احمالا ان احدهما انكره فيكون قد انقضت صلاة الركعتين الا انهما انكرت

الاستراحة لا يتركها فحينئذ يتركها للمفصل بين السجدين والاولى انه جلوس ثم يجلس
 لا يتركها الاستخفاف فلا يجزئ عن الواجب لقوله جلوس عليه وآله وانما لكل
 امر ما هو وقد سبق من حديث الشيخين من فضل المدة في الفصل الاولى في فصلها
 في الثانية فصدا للذهب والوجه الاجر بالمجلس فهو عليه السلام الصلح على ما
 فتح عليه وقد سبق من حديثين ذكرهم فمضى في الركعة فزاعها بينه والثاني
 وهو من باب منعه من المواقفة **الحال** ان لا يكون قد جلس اصلا وفيه
 وجهان احدهما وهو الذي جرى به السج في المنيط ان يجزئها سجدة لا تجلس الى القيام
 بقوم مقام المجلس بين السجدين اذا قرع الفصل بينهما وقد حصل بالقيام والثاني
 ومنه ان الفصل يجزئ الجلوس لا من من افعال الصلاة ولو رأت يرفع مكان
 نذارة الفصل بين السجدين يجب ان يكون بينة للجلوس بمسيرة القيام وخبره
 وهذا هو الاقوى ويتفرع قضا السجدة بعد التسليم وجوب الجلوس هنا بعينه
 لقول القرطبي لا يتركها ان يقع السجدة ان على الوجه المشرع من الجلوس بينهما ووجه
 وجوبه والجب في بقية الصلاة وعلى قول الشيخ لا شك **الحال** ان يكون
 في المجلس ولكن لو طهر من الارض في هذه الصلاة لا يملك الاصل وجوب الجلوس من اطمأنا
 منه كما لو جلس على السجدة وجبة في الجلوس ولم يحصل ولا يتصور وجوب الطمأنينة
 مستقبل وجوب الجلوس لحيث لا يفرق من ان يكون هناك الجلسة الحالية عن الطمأنينة
 جلب الفصل **الاجبة** لا يتركها **الخامسة** ان يشك هل جلس ام لا وفيه من وجوبه
 احدهما وهو الاقوى انه يجلس لا صلاة عليه فله مع امكانه كالبينة في محله والثاني
 انه لا يجلس لا من ذلك بعد لا فحقا **السادس** الوقت في اصل السجدة والقيام فانه لا
 يلتفت على الاخرى كما سئل في صلاة الله تعالى في الفرق بينهما ان هذا يجب عليه العود الى
 حاله العود وهو اذا اذ الشك الذي يوجب سجدة واحدة **والسادس** اخذ من السجدة
 عند شك هل صلى السجدة الاولى لا ولا فلهما الا ان يأت بها لغير طمأنينة الثانية اذا رجع
 لنذر السجدة او العود من مكان قد شهد وجب عليه اعادة تشهد ولا يكون
 مأثله الا في صحيحه الوجوب فانما العود بين افعال الصلاة لان الوقوف عليه لا يملك
 والله كان يربط بالجملة في الصلاة كما روي في صحيحه والثمان عند شكا الامر

الفاضل

لا في الاستدراك في المثلث وهو ما يخرج من الجواب على الأقوي لا كقوله المثلث من الشاهد من
 جلسة القتل وكذا إذا قام عليه تارك ما لم يمتد من قراءة أو شيع لمثل ما قلناه
 ويخرج مما هو من الجدة المبررة وذكر بعد الشاهد فانه باقي بما هو على الأقوي
 ولو ذكر بعد التسليم على القول من جزمه لا قرب الاجتزاف أيضا الجدة المذكورة
 من الصلاة ومدة الاستدراك في الشاهد المتبقي للجزء من احتياجه من ضيقها
 تحصيله للزيت وبما هو منه وجوب فضا الشاهد لا في المثلث من قوله يقولون
 على القول من يدب التسليم فان ذكر قبل الاتيان بالمناكية من جزمه استدل الشاهد
 فوي لا في حكم المصل بعد ومجمل عدله للحكم من جزمه من الصلاة ولما نزلنا في
 معنى التسليم وان في المناكية غير التسليم وقلنا بعده ما هو في الصلاة فضا الجدة
 لا في الصلاة وإذا عاد الصلاة من راس **نفس** لا يكون في القيام ما تعاس الرجوع ولا
 الشروع في الصلاة ما تعاس الرجوع أيضا إلى الصلاة أو الجدة من عند الما الرجوع
 فبما نزلنا ما سأل في الجدة الواحدة ولا يجب جزمه من الجدة الواحدة بعد الصلاة وان
 كانا المتبقي فقد قدم الخلاف في التلقين على القول به بل هو الرجوع ومجمل الجدة
 لأن ذلك كقوله **النا** من لا يفتي في الجدة الواحدة التسليم فلهذا الموضع والمكان
 والمعلم وقال الشيخ المثلث على ما هو في راسه وان نسبت الجدة من الركعة الأولى
 فذكرنا في الثانية من قبل ان يكون من قبل ذلك وانما هي في الركعة الثانية والسادس
 القراءتان فذكرنا بعد ما ركعت فافضها في الركعة الثالثة وان نسبت الجدة من الركعة
 الثانية فذكرنا في الثالثة قبل الركوع فانما من قبل ذلك فافضها فان ذكرنا بعد الركوع
 فافضها في الركعة الرابعة فان كانت سجدة في الركعة الثالثة وذكرنا بعد في الركعة
 فانما من قبل ذلك فان ذكرنا بعد الركوع فافضها في الركعة الرابعة فانما من قبل ذلك
 وقال المصنف رحمه الله في العتبة اذا ذكر بعد الركوع فليكن ذلك سجدة واحدة منها
 فضا وانما على كل سجدة في الركعة في جميع من لا يجوز من الصلاة على التسليم
 اذا سجد سجدة فليكن بعد ما بعد ذلك لا يسجد سجدة في الركعة على الذكر
 قبل الركوع ولان قوله على كل سجدة لا يكون فيه دلالة على سجدة واحدة من الشيعين
 بين الهدى استنباط التسليم يكون بعد فضا بعد الفرض الصلاة والعمدة للشيعين

في ذلك تعذر الهبة الصالح وحكا بالمرسل وسجدة **النا** من على حكم الحسب
 بأمره بان ما هو الشاهد والتسليم في ذكر بعد مفارقة الصلاة فيقبل القتل ويأتي
 بها ما كان أو قاعدا **نفس** بعض الأصحاب بطل الصلاة بشيئا في التسليم اذا
 اتى للمناكية فلهذا الحكم من بعد ما الاول فقد تقدم ما في شيئا والشاهد فضا
 قاما على الركوع المثلث وفيه **نفس** الثاني فلا في التسليم من وكيف بطل الصلاة فضا
 المناكية فان قال هذا المناكية بعد ما هو في الركعة لا يتحقق الا به ولا يكون
 من وجوبه في الركعة المبررة في الصلاة في الركعة في ذلك **نفس** في الركعة
 فبما ان زيادة الركعة بطله وان كان سجد ويجوز في ذلك سجد في موضعها في
 سورة الانبار اذا استوى المأمور في عاد إلى المناكية كما في ان شاء الله ومنها لو زاد
 فاما ما سألنا اذا جازت سورة الفبار كيف تلقى وكذا ومنها لو بين الحسب ان صلاة
 كانت اقصية فان الصلاة على كل ما نزلنا في الركعة من الركعة من هذا الفرض
 الاستدراك في الثانية على الأقوي وقد دعت هنا كبر من الركعة من الركعة من الركعة
 كذلك لو قسم من صلاة في ذكر وقد شاع في اخرى ولما بان جزمه المناكية فان المروي
 العدول إلى الأولى وان وقت تكبير الركعة من الركعة من الركعة من الركعة من الركعة
 فيه في سجدة فذكرنا قبل رفع راسه على ما ذكرنا في الشيخ والمرضى في جماعة منهم هو الصلاة
 ابن ادريس وهو يرى ان ذلك وان كان يصور الركوع وصوبه الركوع الا الله
 فافضها ليس بركوع ليقين خلافة والمروي إلى الجدة من على وهو واجب عند
 المروي إلى الجدة به فلا يتحقق الزيادة جزمه بخلاف ما لو ذكر بعد ركعة من
 الركوع فان الزيادة جزمه بمقتضى لا فتارة إلى المروي إلى الجدة فان قلت قال عليه
 والسلام فانما كل ركعة مأمورة وهذا قد دعي الركوع فكيف يعرف المروي إلى الصلاة
 فيه امر بالمروي فيخبر الركعة فيحقق الزيادة جزمه في كل ركعة روبا ثم ينعوي
 من طائفة ويعد بن زوان من الصلاة في كل ركعة السلام لا يصح الصلاة من سجدة ويعبد
 من ركعة فقلت في المصنف ابتداء العتق كون هذا المروي للجدة وهو مستدرك والمستدام
 بجملة المبدأ فبما في الركعة الثانية من الركعة الأولى عليها السجدة ويكونا لينة الثانية في حكم
 السورة وهذا اجتمعا على ان لا يؤتمر الصلاة فيه وكبر مقتضى من الصلاة في الركعة

الصلوات

السنة الواحدة وان كان المن يدركها احتياضا فاعاد دفع الحج ولا يكون قد بينا
احتيازا زيادة في بعض المواضع **الكتاب الثاني** في حكم المأمور بغيره ولا العكس
المعروف بغيره الشاغل للغير ولا حكم المأمور بغيره في بعض المواضع في حال
الانفراد بمعنى الانفراد لانه لو فعل المأمور بغيره وجب بحكم الشبهة كالذكر ليسا الويل
الحج او التمتع لغيره عليه وان وجب قضاء الحج او التمتع وكذا لو جازى
الركوع او الجود او الطهانية فبما اوجبها وان وجب الحج للغير فذلك
كل ظاهر قول الشافعي في المنسوخ واختاره المصنف وقوله في جمع الفعلا المكنون
ودواه الداهية عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا بد من ذلك فلو لم يدر المأمور
كافؤ وان سماه المأمور عليه وعلى غيره وهذا الحديث ظاهره ان لا يقضى في تركه
سعت عند الحدوث ولا في معنى تركه **الكتاب الثالث** في حكم من صلى الله عليه وآله
فلما بينا بالحج ودفعه في الحرم من جوف الحرم من الحرم الى غير ذلك من غير ذلك
سوى الاجماع خلفت انما هو موقوف على الشبهة ولا يحل الاشارة وقال القائل في الصلاة
لما فرغ المأمور بوجوبه عليه الحج ان كان من غير ذلك فلو لم يدر المأمور
ليس على المأمور انما كان خلفا للمأمور بغيره بما اذا صلى المأمور بغيره من غير
عليه الصلاة انه قال انما كان ضامن وقد جرح بما رواه في التمتع بغيره من انما كان ضامنا
قال قلت لابي عبد الله ع اسبوغ في الصلاة وان خلفت انما كان ضامنا فقال لا يجزى
ولا يمتنع بغيره على الاضطرار **الكتاب الرابع** في وجوب على المأمور بغيره في الصلاة
انما ان الشيخ انه يجب على المأمور بغيره ان لا يترك الصلاة وان لم يترك الصلاة
عليه والاما جعل المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
سأجهت من صلاة المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
او كمن لم يدر في صلاة المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
الاول والآخر في المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
حمله على ان الظاهر انه يوجب ما يجب عليه ولا يوجب عليه التمتع بغيره في الصلاة
لوعرض المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
قال الشيخ انما كان ضامنا للمأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة

فلما لم يدر المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
الامام وعلى لا يجزى الاضطرار **الكتاب الثاني** في حكم المأمور بغيره ولا العكس
المعروف بغيره الشاغل للغير ولا حكم المأمور بغيره في بعض المواضع في حال
الانفراد بمعنى الانفراد لانه لو فعل المأمور بغيره وجب بحكم الشبهة كالذكر ليسا الويل
الحج او التمتع لغيره عليه وان وجب قضاء الحج او التمتع وكذا لو جازى
الركوع او الجود او الطهانية فبما اوجبها وان وجب الحج للغير فذلك
كل ظاهر قول الشافعي في المنسوخ واختاره المصنف وقوله في جمع الفعلا المكنون
ودواه الداهية عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا بد من ذلك فلو لم يدر المأمور
كافؤ وان سماه المأمور عليه وعلى غيره وهذا الحديث ظاهره ان لا يقضى في تركه
سعت عند الحدوث ولا في معنى تركه **الكتاب الثالث** في حكم من صلى الله عليه وآله
فلما بينا بالحج ودفعه في الحرم من جوف الحرم من الحرم الى غير ذلك من غير ذلك
سوى الاجماع خلفت انما هو موقوف على الشبهة ولا يحل الاشارة وقال القائل في الصلاة
لما فرغ المأمور بوجوبه عليه الحج ان كان من غير ذلك فلو لم يدر المأمور
ليس على المأمور انما كان خلفا للمأمور بغيره بما اذا صلى المأمور بغيره من غير
عليه الصلاة انه قال انما كان ضامن وقد جرح بما رواه في التمتع بغيره من انما كان ضامنا
قال قلت لابي عبد الله ع اسبوغ في الصلاة وان خلفت انما كان ضامنا فقال لا يجزى
ولا يمتنع بغيره على الاضطرار **الكتاب الرابع** في وجوب على المأمور بغيره في الصلاة
انما ان الشيخ انه يجب على المأمور بغيره ان لا يترك الصلاة وان لم يترك الصلاة
عليه والاما جعل المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
سأجهت من صلاة المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
او كمن لم يدر في صلاة المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
الاول والآخر في المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
حمله على ان الظاهر انه يوجب ما يجب عليه ولا يوجب عليه التمتع بغيره في الصلاة
لوعرض المأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة
قال الشيخ انما كان ضامنا للمأمور بغيره في الصلاة فلو لم يدر المأمور بغيره في الصلاة

۱۲

3

五

الخطاب

و
البحر

التي على الاتحاد قولوا بانه **مسلم** في اللغة وروى المعاصرون انهما قد جعله السلام
وسالم من الشك في الغداة فقالوا لما لم يردوا واحدة **سليمان** والاشقي فاعلموا ان الشك
انما لا يوجب نصيبا والمغزى باذ الحريه ذكره **قصة** صلي وروى محمد بن سفيان عن احمد بن الاسود
وصا عن السهول في الغزاة قال يصيد حتى يحفظ انما ليست مثل الشفع وروى عنه
من مضى قال ابو عبد الله **هـ** اذا شكك في المغرب فاعد وان اشكك في
البحر فاعد **ص** لا فرق في الشك عن ان النقصه ولا زيادة لمعنى ولا جازا
وقد روى الفضل صالح عن السهول قال في الغزاة اذا لم تحفظ ما من الشك
الى الاربع فاعد **ح** لو نذر وكفى من اولها فاذا طاهرها لم يبق في المكتوب بل يجرى
الاتحاد وان قلت ما روى في التهذيب عن عمار بن الصناديق في رجل لم يرد
صلي الحج كم مرة او كمه قال شدد ويقرن من ثمرة فيصلي ركعة فليجئ بها
قلت سدد صليت فلا تعارض الاصح والاشهر في العمل على ما قلته يعني والمغزى
على غلبة الفرق كما قلته في التهذيب على ان الجمع من احول وجهه قال الناسك
في المغرب فلم يدر في ثلث او اثنان ام اربع او خلا حوت الشئ في شك وانت في شك
من الثلاث والاربع فاسفها لهما **الحكمه** امرى ولا تصد بانك فان ذهب وصلى الى
الثالثه فصول على اثنين من محلات فانما جاز هو قوله **نادو** **ما يرد** لو شك
في الكسوف فان الشك من الزمان لا من الزمان والثانية او بينهما من الثالثه بطلانها
ثانيه وان كان الشك في عدد الركوع فان تعني الشك في الركعتين كما هو شك على
في الركوع الخامس والسادس وان كان في السادس فهو في الركعة الثانية وان
كان في الخامس فهو في الركعة الاولى بطلانها وان احرزها هو في ذلك
في عدد الركوع فالأمر بالبطلان في الاول لاصله عدم قوله من في الحقيقة شك في فعل
شئ وهو في محله فيأتي بركوع الصلاة اليوميه وهذا قولان آخران احدهما قول
قطب الدين الراوندي رحمه الله وهو انه اذا لم يتقن شك بما روي على احتمال ط
المعذور فانه يحيط بالعدد وان الشك في اليوميه مع الركوع ولا تعزير لزيادة الشك في الغزاة
لانه اجمع الثلاث قول **الشيخ** جلال الدين احمد بن طائوس في البشر الذي ينبغي
تجزيه في صلاة الكسوف هو ان يمتنع وضع الشك من الاولى والثانية في الخبر الاول

五

الشين بصرها الله ومن اخذها بها بصرها بالطلان لا الشان في الجفن كما ان في
 الكل فكنز على مذهبنا فاعلم ان الذي من الطلان اذا شرب في الركن
المسند الحار وبعث انضمت في الرعدة الاولى وشان في النافذ المثلث
 البناء على الاكثر والابان بعد التسليم بما شئت فيه وتواشيت بالاختصاص معظم
 الاصحاب وقد روي اجمالا في فضائلهم الاجمال ما رواه عثمان بن عيسى عن ابي عبد الله
 قال اذا سمعوا قارئ على الاكثر فاذا قرئت سورة فصلت انضمت اليك فقلت
 كان كذا فقلت انك من عليك شيء وان ذكرنا انك كذا فقلت كان ما شئت مما شئت
 فقلت فاما القصة فحدث ما روي عن محمد بن مسلم في الصحيح عنه عمه فمروا بذي
 الرعدة كان صلاته او اربع قال سلم وصلي ركعتين فقلت انك كذا وكذا والشيخ قد روي
 ومثله رواه ابو بصير عنه عليه السلام الا انه قال والركعة ركعتين فمروا به فوجدوا
 فاستجابوا له فسلم بعد ركعتيه ولا في غير ركعتيه فوجدوا في الركعة طويلا
 افتاء الله كانه في ركعة واحدة فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة فمروا به فوجدوا
 في ركعتين كانت تمام الاربع وان كان في ركعة واحدة فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة
 او في ركعة واحدة فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة
 يدري الصلي ركعتين او اربع او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 سقطت ولا تعار في المسئلة فيجعلها في الصبح والمغرب والقابل على شاة في
 حال قيامه كان يقول لا ادري قاي في الثانية او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 رواه الفضل في الصحيح قال ما لي الا في ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 ما رواه عبد الرحمن بن سنان وابو العباس عن الصادق عليه السلام اذا لم يدر انما
 صليت او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 وانظر في ركعتيك فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة
 هو الحديث انما شاة في ركعة واحدة او ركعتين حال المسئلة في الركعة واحدة او ركعتين
 بن بابويه في صحيحه قال لا يصح من الركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
 ركعة من قيام او ركعتين حال المسئلة في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
 عن الصادق عليه السلام انما قال يعني على ركعة واحدة وسجد لله في ركعة واحدة

الثالث

مذنب كبر من الهامة في جميع الشان جعل غير عليه الطول **فصل** في الاكثر في عليه
 لما شئت ولا يجب معه سجدة في الصلاة ولا يكره في الاكثر في الاكثر في الاكثر
 يجوز لمن اتيان عن وقت الحاجة او وجهها الصدوقان ولعل الرواية اخاف
 برعنا عن ابي عبد الله اذا ذهب من ركعة الى ركعة واحدة فاصححنا
 غير ركعة وحملت على الاستقبال ومنه ما رواه بن ابي عمير عن الصادق في رجل
 يدرك اثنين او ثلثا او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 وسلم فان كانت الركعات نافلة ولا في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
 شعور بن الاصحاب فامروا به على ان يسلم في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
الثاني قال ابو ابي بن الحسين بن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله
 في من ركعتين الا انها ركعتان حيث يكون الصلوة انتين ويجزى احداهما
 من حيث يكون ثلثا الا ان التسلوا الاثنتي عشرة وجوز في الركعة الواحدة
 الا ان ما يخرج الوقت **الثالث** في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
 ظاهر المقيد في التعزيز وسأله في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
 في الركعة الواحدة في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 به المقيد في المقيد في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 بالاول الحفظ واما الثالث بين الاثنين والثلاث فاجاب عن معظم الاصحاب بركعة واحدة
 بين الثالث والاربع ولم يفت في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة
 وضاعت على بن بابويه رحمه الله حيث قال ان ذهب ومروا به في ركعة واحدة او ركعتين
 في كل ركعة فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة
 الا في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 ولم يفت على ما حدث في الركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 فمروا به فوجدوا في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة
 قال انما ذلك في الثلاث والاربع والثلث في ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة
 الاولى من ركعة واحدة او ركعتين او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة او اربعة

بقا واحدا مع الامام او اثنين او افضا منهم بعد صلاة ركعة واحدة في اليوم بالامام او غير
تتأخر جمع العدد كما ثبت في هذه الامور الى ان لا يفتكر وان كان الفاضل قد خرج اعتبار
الركعة في وجوب الامام بقوله النبي صلى الله عليه وآله من ادرك ركعة في الجماعة فليست
اليها اخرى ويجوز لمنع ذلك لا على المطلب نعم لا غير بافضا من الركعة من العدد مع
بقا العدد سواء شرب في الصلاة او لا اجماعا الثاني لو حضر عددا من بعد الركعة
فخرجوا فافترضوا لكونهم لم يرضوا بالافتقار قد قد بالواوين فانه في التذكرة
ويشكل بان من جملة الامور التي لا يفتكر يعتقد بوجوبه ان يقال مستحبون
لان اماما او يكون فافترض من هذا امام ويكون ذلك على القول باعتبار الركعة
لان في بعض الركعة في بقا الجماعة كان بقا الامام وصل كما في الصلاة لا يكون في
حضور العدد الاخر فابدى بجمع الصلاة **الثالث** لو افترض قبل الصلاة سقطت
وكذا لو افترض ما ينقص به العدد ولو افترضوا في اثناء الصلاة فكذلك ولو افترضوا
اعادها من راس ان كانوا في ركعة او كانوا في ركعة او كانوا في ركعة او كانوا في ركعة
لمحصول سمي الخطبة ولم يشترط ان يكونوا في ركعة او كانوا في ركعة او كانوا في ركعة
بانه لا يباين انفسهم بامام او استدل بالاعادة فيصير ذلك عذر في ترك الجماعة **الرابع**
لو كان امام من الذي فارق في صلاة الجماعة فكيف عند الفاضل لان ابا فقي
مخاطبون بالاكمال مع منسبون اما ما منهم لعدم افتقارها فاذي كالباقى **الخامس**
السادس كمال الخلق بها وانما كمالها بغير عشرة **الاول** السابق فلا يجب على السابق
لعله التكليف ولا يعتقد بان كان من الغرض صلاة بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها
سبل الظهر فيبلغ معنى الجماعة فان ادركه والا فافترضه بعد ركعة او في الركعة
عن الواجب **الثاني** العقل فلا يجب على الجرح ولا يعتقد بغيره فافترضه في الركعة ولو كان
جنونا او ارا فافترضه بغيره حاله الا فافترضه وجبت ان استمرتا لافترادهما والافتقار
ولوذا الجنون ووجهها باق وبنت **الثالث** الذكورة فلا يجب على المرأة ولا
تعتقد بها على الاستمرار من قولنا لا فافترضه والصادق عليها السلام وفي حكمه المقتضى
المشكل في السبب ما هو الحق بالرجال فانما يجب عليه في ركعة او في ركعة او في ركعة
ان لو حضر المرأة وجبت عليها فافترضه في ركعة او في ركعة او في ركعة او في ركعة

من كلام الشيخ في النهاية حيث عد من فاقطعة وعد المرأة ثم قال فان حضر
وجبت عليهم الذكر عينا او اجزا ثم الصلاة وكثير من لم يشترط من كل واحد
في التذكار وانما من اجزا ثم الصلاة وكثير من لم يشترط من كل واحد
عليهم السلام من الصادق ع ان الله فرض الجماعة على المؤمنين والمؤمنات ورض
المرأة والمساكين والعبيد ان لا ياتوا فاذا حضره فافترضت الركعة ولو لم يرض
الافتقار فان منك بن ادريس لم يرضه اما على مقتضاه في غير الركعة فافترضت اما على
قول غير فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
المرأة قال في المنسب وقوله من جمع الجمع في الركعة فافترضت من غير الركعة
الجمعة على خمسة منسبين حيث عد من مقتضاه من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
مطابقا للفقهاء والعقل والاعتق من الموقوف وعدم العتق او المخرج والاشارة
السنة والزيادة على منسبين من لا يجب عليه ولا يعتقد بغيره ويجوز به ومن لا يشترط
فالمجنون والعبد والمساكين والمرأة فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
حضره فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
كوالجموع والصيد بارتد من منسبين فانهم لا يجب عليهم للصوم والوضوء والاقامة
العدد وجبت ولقد عدت بهم ومن يجب عليه ولا يعتقد به وهو الكافر ومختلف
فيه ومنسبون كمن يقيم في بلد من بلاد العرب والنجار والماستوطنة واليه
فقد ولو خرج فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
الوجوب عليه بطلان او بغيره الاصل ويقتضي كفايتها بالظهر فلا يخرج عنه الا من
وقد لا الشيخ يجوز فعلها بغيرها اشياء واجزا من اخص الظهر ومنها من الاجزاء
وان لم يجب كالباقى في المسافر والعبد وقدر روي ابو حمزة عن ابي الحسن ع اذا سلمت
المرأة مع الامام ركعتين الجماعة فافترضت صلاة وان سلمت في المسجد اربعاً فقد
نقصت صلاتها الصلاة بغيرها اربعاً افضل والعامة حكوا بالاجزاء المتأخرى الذين
كثروا في الخطا فلا يخرجوا اصحاب الامانة او في ولو استثنوا من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
والعبد والمساكين والافتقار بعد المصنوع فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة
حرقة الشقة وقدر الاستحواة وسقط الفتور لا فافترضت من غير الركعة فافترضت من غير الركعة

نبات

افراد وبيع الاقامة فان صح ان ذلك المذهب يحصل للاقامة وتجب الحجة والادلة لا يصح
اعتبار الشئ لان الوقف لا يرد الى الميراث ولا يورث الاكثر عددا من اهل البيت في خلافه في خلافه
من الجسد ولو عدل في السبل من الاجتماع لم يكن بعيدا **الفاسد** لو حصل الشئ في موضع ما
لمجرد وجوب عليه واعتقاده على احد القواين لصحة كونه فتعذر به وجوب عليه في الزمان
الضيق من غير ان يقتضيه ذلك وهو مروي في النسخ في الخلاف وسعد بن اديس في النسخ
ومنه في الجسد من الصحيح والاعتقاد وان كان في خلافه في خلافه في خلافه في خلافه
وبعد من السنين والفاصل لا يرد من يخل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
يعتقد بالشافعية في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
الشافعية وان لم يكن معصيا من غير ان يرد من يخل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
فانه لا يرد من يخل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
بالاعتقاد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
الافضل للميراث من غيره في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
المعصية في رتبة الى غير ذلك في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
على الاستشهاد **المسألة** في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
داود عليه السلام في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
يؤدي الضرر في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
ام التواله في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
منه لم يجب لبقاء الفرق في الميراث واستحقاق الوارث في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
لا يخلع سلطنة السيد من استحقاقه ويكره في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
بعد لان مثله في نقل غايه اضره في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
فالزاد بالجمعة في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
الشافعية ولا يكون للثبوت في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
لوجوب طاعة السيد بعباده في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
صحة منه في اعتقاده في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
المتنازع على منع اعتقاده في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد

لان العبد لا يجب عليه المصروف ولا يورث الا اذا كان مولا . فلو لم يقتضيه في نقل العبد
لو لم يقتضيه هذا الكتاب من القبر ومن المصروف المستلزم للشرع في مال الغير في مال الغير في مال الغير
وجاز ان يعتار به في العبد من قبيل العواجب المشروطة فانه ان شرطه به العبد في العبد في العبد في العبد
القريب اذا اوقف المصروف عليه كما في حق المصنف والمريض واليتيم لما جاءوا بقرينة النقل
ويجوز في الجسد حال العبد واجتبا النسخ في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
في العبد وغيره ولا يخل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
ولعمري ليس على الامم وهو حاصل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
عائدين مالك قال يا رسول الله اني رجل محجوب بالمرء والاسير عوليني وبين الجسد
من ليس من عذري في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
اذا منعت الميراث في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
قالا او وجدوا في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
وجبت عليه وانعتبت به لرواى عن رسول الله في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
البايع التمسد لا يفسد لكثرة وائتمار الميراث ولو لم يبلغ حد الاعتقاد ولم ينفذ المنفعة وجبت
المصروف ولو فصلت في الظاهر السقوط اذا الرضا اعتدنا عادة في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
نحو الملاقاة في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
المصباح وقد روي ان العرج عذره وهو غير متوقفه **الفاسد** امر بقاء النسخ في الجسد في الجسد في الجسد
حدا لجزا المنة الكبرى لا يخل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
منه لانه الجمعة في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
للجنة في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
في معناه من غير ان يخل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
وبشه ذلك قال الرقيق في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
وكذا من كان متعاضدا عن رتبته وقبله في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
الوكيله ولا يرد في معطوفه عن الميراث في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد
وجب عليه لانه من الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد

واختلفت في حدين على امرين فقال **الاول** ان يكون ازيد من خمسين وهو
 المشهور لقول الصادق عليه السلام يجب على من كان منها غلب في خمسين فان زاد فليس
 عليه شيء وهذا محمد بن مسلم وجوب **الثاني** ان هذا العدد في مكان فلا يجب على من يغلب
 بها وهو قول الصدوق واكثر من خمسين لما من من هذا في السابق ويقارن هذا
 جميعها ان المراد من كان على اقل من خمسين ان يكون ازيد منها فانه قد يقسم منه
 ذلك والاشارة مع ان الروي واحد **الثالث** قول من لا يغلب في التتابع على كل
 من اذا عدا من اهل بيته في الغداة او في الجمعة لا على من لم يركب في ذلك
الرابع انها يجب على من اذا كان معهما حتى الى منزله قبل خروج قومه ويشهد لها بجميع
 زمان عن الباقر عليه السلام الجماعة يجب على من اذا غلب الغداة في اهل اديك
 للجمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله انما يغلب في وقت الظهر في سائر
 الايام كما ان الغداة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وجعل في الايام قبل الغداة
 وذلك سنة اليوم القيمة والحارب حل ذلك على التخييل **خامس** لو زاد بعد
 على من يغلب من خمسين من الشرط فيجب من فعله نافية بل ومن السبق في الجمعة الاخرى
 ولا يجوز الاكراه بها ولو لم يغلب عند الشرط سقط الوجوب ولو بعد بل يغلب
 الى وقتها وان اجتمعت الشرط بعد تغيره والوجوب للضرورة ولو نقص عن من يغلب
 ليس الا وكما هو في المنصور كما لا يخفى **السادس** في الجمعة يجب على كل من
 من دون ان يباطل التدفيع بينهم اجتماعا لغو لا لافرا في جماعة فتنية الصلوة وفي
 وجوبه يقال انهم لا اقامتها فظن من وجوبه في كل واجب ومنه لا اقامة اذا قيد
 به والافرا في **السابع** لو كان الايام بعد الصلاة لا يفسد ما يفسد في الايام كاللغة
 بعينه وكذا السابق لان جميعها في جملة الايام اما العتق على قولنا التخييل
 الاقامة العتق في الحدود المنقولة والافرا عن نفسه ونقص صلاة اذ لا يسلط
 بها من نفسه بخلاف العتق في السابق لما كان اذا امتنع كل من سلب الطهارة
 نظرا من نقص صلاة من هو كالشعر ومن جهة هذا المنع في المشقة ولو كان متصلا الا ان
 العتق من الجمعة كالشعر والافرا في شرع فيها كل الشرط من حيوان من بيان ما قيل
 الجواز لان صلاة من لا يفسد فيها **الثاني** لو غلب الايام في الطهارة في الجواز نظرا في

لما عليه السلف من الفصل كل من لا يرى ولا يغلب في الطهارة ان يبقى اكره
 ويحرم الا قد باسما من صلاة واحد وذهب الى انه في حصة الله في الحكم
 القرآن الى الاول ولعلنا لا نذهب الا الى **الثاني** لو غلب الايام حدث
 او من حاله يخرج من الصلاة مما استحل من جنسها ولا يشترط ان يكون لليلة يخرج
 للطهارة وان كان ذلك افضل في الشرائط استيقا في بيته العتق وجعلنا في الايام
 ويصحب الشرائط لان خلفه فلو معناه ولو لم يختلف الايام قد من من هم سواك
 في الزكاة الا في اوقاتنا في السبل لا في الايام ولو كان فائدا في بيته ما كان
 الايام **الرابع** لو كان الايام حدث فان كان العتق حاصلا من غير صحة
 صلاة ثم عتق ما لا يقا انشاء الله في باب الجماعة وربما اقر في الحكمها وقيل ان
 لان الجماعة شرط في الجمعة ولم يغلب في نفس الايام في باقي الصلاة فان العتق
 اذا كانت فيها يكون قد سقط من صلاة او صلاة المنفردة هناك صحيحة بخلاف الجمعة
 اما ان يكون من الايام من السبل لان صلاة من صحته في ضيقها لا في الجوارح وجوبه
 المشاورة في بياض صلاة كل من سواك الا ما اذا لم يكن اذ لا يراها ولا يطلعها
 وكذا ان صلاة من صحته لفتد شرط الصحة **الثاني** يدرك المأموم الجماعة اذا
 الركوع اجماعا او ادراكه في الركوع على الاصح اذا واجبه الذكر لا رواية
 محمد بن مسلم عن الباقر عليه السلام وعنه عن شرط الشيخ في النهاية اذ لا تكفي
 الركوع لو اتم محمد بن مسلم الى امر عليه السلام بما لا يعتد بالركعة التي لم يركعها
 مع الايام ويحتمل به الرواية في هذا المشهور والافرا في الركعة التي لم يركعها
فصل لو شك هل كان الايام ركعة او ركعتا لم يعتد بها عملا بها
 اشتغالا لا بد من اليقين فلا يزول بعد ذلك ان كان قد بقي ركعة اخرى والا صلى
 ظهر **الثاني** لو ركع الايام في الاولى في ركعة اخرى في الركعة الاولى في
 فان امسك في الركعة الثانية في الركعة الاولى في الركعة الثانية في الركعة الاولى في
 يمكن حتى ركع ثانيا فليس له الركعة معه فاذا اتم ركعة في الركعة الاولى في
 اتم صلاة بعد التسليم وركع ثانيا اجماعا وان نوى بهم الثانية او لم يفسد شيئا
 جهنم من ركعتين في ركعة واحدة التسليم لم يفسد الركعة الاولى في ركعة

لا يعتد بها الا في ركعة
 واحدة في ركعة
 واحدة في ركعة

علم عدم الادراك على الفهم **المرحلة السادسة** الوقت في هذا السبيل اوله زوال الشمس
يوما الجمعة وقال المرفوع يجوز ان يصلي عند قيام الشمس ويجوز ان يصلي قبلها وقبل زوال
الشمس فقال من يصلي قبل زوال الوقت صلاة العبد في وقتهم بالساعة السادسة لان
الايام كان يتقلب ويصلي قبل نصف النهار وانما زوال الشمس كان من قول الله صلى الله عليه
والله يصلي الجمعة في الساعة السادسة وقال الله تعالى كان رسول الله صلى الله عليه
يصلي الجمعة حتى يزول الشمس فذكر من كان يصلي في الاول وقت الصلاة لا يصلي
فعل النبي صلى الله عليه وآله **المرحلة السابعة** اخبرنا ان ابا عبد الله عليه السلام في صلاة الجمعة والصلوات
ولا يقف طمس على جهة الا ان النبي صلى الله عليه وآله كان يصلي في وقتها في وقتها
ولا في وقتها لان الوقت الذي كان يصلي فيه يقسم على هذا القدر على ما يقدر
بالوقت بل انما يقسم لوقته على مقدار الفهم في الساعة السادسة في صلاة الجمعة
يوما الجمعة لا يتركها ولا يتركها وقال ابو الصلاح يخرج وقتها بان يقسم من الزمان على
الافاق والمطبات في الصلاة في صلاة الظهر وقال النبي صلى الله عليه وآله في صلاة الجمعة
عن النبي صلى الله عليه وآله في صلاة الجمعة ان الشمس بعد صلاة الجمعة لا تخرج من المسجد
المباذون بها كما تخرج من المسجد وهو دليل النبي صلى الله عليه وآله وقول من هو اقر عليه السلام
ان صلوات الجمعة من الامم المنصور عليها وقت الصلاة حتى يزول الشمس وقت الصلاة يوم
الجمعة وقت الظهر في سائر الايام وقال ابو داود بن ميمون في صلاة الجمعة ان الشمس بعد
ولا صلاة الباقى ويصلي الروايات على الفصل **المرحلة الثامنة** في وقت الصلاة في وقت الصلاة
انما الجمعة اذا ادرك ركعتين في الوقت سواء كان قداما او متأخرا ما لم يغيره لا يحجب
اذا كان في ركعتين الا انهما في الاول اثنتان باسرها لا في الثانية اثنتان في وقت الصلاة
في صلاة الجمعة ان يقسم بين ركعتي الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
من راسها على ان تمام الوقت شرط في صلاة الجمعة ولا يطهر الا في ركعتين
اذ ذلك ركعتين في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
يكون صلاة الجمعة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
مضاء للمعروف وهو الايمان كما في قوله تعالى فانما احصيتكم مناسككم وادراكه في
وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة

كما في هذا السبيل الموقر اذ كان المطبات اذا كان قد حطت الامم للمعروف
لرحمة سواهم لرقابة الحجاب من الصادق عليه السلام في ركعتين في وقت الصلاة في وقت الصلاة
ركعتين في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
وحقق ما على جهتها يدرك من ركعتين في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
على المطبات في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
والا فبما من الساعة فانهم اكتفوا بالركعة الواحدة لما ذكرنا في النبي صلى الله عليه وآله
كتبت في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
عثمان بن ابي اولاد في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو لا ينزل من القول والتكبير بالله لا يصلي في وقت الصلاة في وقت الصلاة
او اكثر في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
المطبات **المرحلة التاسعة** يجب فيها القيام الامم العبد في صلاة الجمعة والصلوات
ووقته في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
من ركعتين في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
ورقاة معقودا ايضا من الصادق عليه السلام **المرحلة العاشرة** يجب فيها الطهارة من الجنابة
على اتم القياس وحين الوقار ويحضر عبد الله بن سنان من الصادق عليه السلام
فانما صلاة الجمعة ركعتين من اجل المطبات في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
فالمراد ان الله في التراب والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
لا يخطئ الاصل وفعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم الطهارة لا يدور على الوقار
فانه كان لا يخطئ على المنعيات لما قلناه في الركعتين ولا في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
انه لا يجب التمسك بها في ركعتين في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
الرواية الصحيحة ما قلناه به وفعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم الطهارة لا يدور على الوقار
الصادق عليه السلام **المرحلة العاشرة** الاولى انما هي صلاة الجمعة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
ولان معقود الزمان ووقته في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
يخرج الامم بعد الاذان في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة
قبل الزمان وفعل فيه الامم في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة في وقت الصلاة

البركة

صلى الله عليه وآله كان يصلي انما اذا شرف ظهره ان الغيبة وقعت قبل سجدتها وقعي
 انما يصح ان يصلي الله من سنان من الصلاة وقوله قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وآله يصلي الجمعة من منزله في المسجد وقد شرب في الظل اذ اول يقول
 حين يبل بالجمعة انما قال فيقول هذا الرواية غير مستاندا ومساونا بلها بان
 المراد بالظل الاول هو الذي زاد على ظل الغيباس فلما انتهى سجدته لا زيادة لا زيادة
 الظل الاول وهو ان يصلي كل شيء مثله صلى الظهر كما اوله الغائب بعد لا من
 خلاف الظاهر من وجهين احدهما ان الظل لا يتقبل الزوال ولا يصلح عدم الظل
 ويعقبه بالاول وقع للغير من وجهين الثاني ان زوال الشمس حقيقة شرعية
 في سببها عند هذه الحقيقة والقبول بعد الزوال في ثبوتها لانه على ان الاول
 يكون منه ظاهر ايضا في الجملة بعد خروج وقتها عند صاحب التاويل **الثاني** يجب في
 الخطبة بعد الصلاة في صلاة الجمعة والصلوة على النبي وآله **الثاني** الله عليهم وآله
 وقوله ما يشترط في الصلاة او يجب التوجه في الصلاة لقوله من لم يأتها مع صلاة عن
 ابن عبد الله وهو بصيغة يفيق ليس فيه تصريح بالوجوب وقال في الحديث والمرضى ليس
 بغير الاخير قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان الى قوله وان الله يولي من يشاء
 ورواه بن خزيمة عن محمد بن مسلم عن ابي ابي الصالح عن محمد بن عبد الله بن عمار
 عن الخطيب في قوله لا يدل على قوله بعد الوجوب وجب التوجه في الصلاة من قوله
 بعد ولا ينافيها بالمرتب في ذلك الثاني ظاهر كذا والمرضى وجب بالاستعفاء للمرضى
 فيها وانما يجب التوجه بالمشاهدة بالمرتب الاولى في الصلاة على النبي وآله في الثانية
 اولهم العذر والعزيمة احتمل في الجواز في الجملة التي يفتون بها تحصيل الصلاة
الثاني يجب في الخطبة من رخصتها استئذان الناس في خطبته عمدا لما في قوله في النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم والكوفي عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله لكل خطبة قبل **الثاني** ان يصلي الناس اول ما يصلي من يومه في النبي
 النبي المأثور عن محمد بن جميع في قوله صلى الله عليه وآله وسلم انما قال ان السنة
 اذا اسعد الامم امر الله بصلواته على الناس وعليه صل الناس وقال في الخلاف
 لا يجب السلام وكان لو ثبت عند سجدته في **الثاني** الامم على قوله ان يثبت

او غيب ناسيا بالتي هي حقانه ورواها كان خطيب في ذلك غيب وروى عن ابن
 عن الصادق عليه السلام ويكفي على قولين **والثاني** ان الغيبة كانت انما
 والاولى مجردة منية او غيب او فاء منها على الصادق عليه السلام لا نه استمالا
 وللتاسي وفي رواية عن محمد بن زيد بن ابي اليسر البرقي والظاهر **الثاني** انما على من منع
 كذلك الصادق في قوله من يخطب في صلاة الجمعة في الاضيق والافرب ويجوز انما على من منع
 ويحصل في القابلة **الثاني** ان يكون بدليما بمعنى جبر من المضاحاة التي هي من الكلام
 من الغيبة في بين الملاءمة وهي بوجهين الاول في نفسه مع الاستمرار للحال في
 الظهور في الحلال **الثاني** انما في الصلاة على الصلوة في الاول او فاء منها او صفة ما
 يدور انما في غير وجهه يكون وفيه ما في القابل **الثاني** الاكثر من صفة
 العدد شرط في نحو الخطبة كما هو شرط في نحو الصلاة ولم يقع على مخالفة من عليه
 عمل التاسي في سائر اقسامه او لا يصار في ذلك في حقيقته فما سبق في الاضيق
 وتطرق في بعض الاصل العقلي من المسلمين **الثاني** انما في الصلاة على النبي وآله
 للخطبة ويجوز عليه الكلام اثنى به الاكثر وجوز عبد الله بن مسعود في الحديث يدل على
 تسوية بين الخطبة في الاضيق وفي غيره من صلواته على الصادق عليه السلام في الخطبة
 الامام هو الجملة لا ينبغي ان يكون في حكمه من غير الاضيق من خطبته فاذا وقع الاضيق
 خطبته فما خطبته ما بعده وبين ان قيام الصلاة في الاضيق من خطبته فافهم الاضيق
 واستجاب انما في قوله في الاضيق من خطبته فافهم الاضيق من خطبته فافهم الاضيق
 ويدفعه في الاضيق **الثاني** انما في الصلاة على النبي وآله في الخطبة في الكلام ولو جازنا بغيره لانه
 امر خارج عن الخطبة **الثاني** انما في الصلاة على النبي وآله في الخطبة في الكلام ولو جازنا بغيره لانه
 او الكراهية الا الضرورة وقد روي في القامه ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عن الصلاة وهو غيب فقال ما امرنا انما فقال له الصلاة وهو غيب فقال ما امرنا
 وهذا انما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا فقلت لعلك انت قد غفرت وما
 او الرد الذي من كبره عن سورة تبارك في انزلت له النبي صلى الله عليه وآله وسلم فله عيبه فقال له
 لئلا تكون من صلاة من الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك فقال له من الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك
 الرضى عن الله بغيره من الاضيق انما في الاضيق من خطبته فافهم الاضيق من خطبته فافهم الاضيق

خطبة في الصلاة على النبي وآله وسلم
 في الصلاة على النبي وآله وسلم
 في الصلاة على النبي وآله وسلم

الصالح ولا ينافي ذلك ان كان في **الراجح** قبل الخلاف في العزيم والكراهة انما هي
 يمكن في هذا الصنيع اما من لا يمكن في هذا كالمصنف والامور فلا يجوز الكلام عند
 العزيم كتحذير ابي بن النزي وشهد **الحاشي** انما هو ان حالة الملبوس من بين
 الملبوسين في عجزه الكلام كما للملبوسين لا في حكم الملبوس ويجوز الفاصل بعد
 سماع شئ بعده عند الكلام **حينئذ** روي لا يحجب عن الصادق عليه السلام النبي
 عن الصلاة حال الملبوس وهو يتناول صلاة الخفية ويذكرها والعامه فيها قولان وبها
 روايان عن ابي بن ولله **السادس** ينبغي ان يكون اذا المزدن بعد صغر الصلاة
 على الملبوس وانما من اجل ان لا ينافي عليه السلام فيها رواه عبد الله بن سمون كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله اذا خرج الى الجمعة بعد على الملبوس يخرج المزدنون
 ويرافقوا في المسجد كما ان في القبول والاكثر وقال ابو الصلاح رحمه الله اذا كان الملبوس
 اس مودته بالافان فاذا فرغ من الصلاة بعد الملبوس فخطب ورواه محمد بن مسلم قال
 سألته عن الجمعة فقال اذا كان عاقبة يخرج اقام بعد الافان فيصعد الملبوس فيخرج
 على الخلاف ان الافان الثاني المصروف بالبدعة والكراهة لمعنا بن اذني
 يقول لا اذا الملبوس عند الافان بعد قوله مسافا الى الافان الذي عند الروا
 والشيخ في الملبوس الطويل كراهة الثاني وروى ابن من فعل عثمان عليه السلام وقال
 غطا هو من فعل موقر ومما هيض الاحكام **ثالثا** بالنظر الى الافان وروى حميد
 بن عمار عن حميد بن عمار عن ابيه قال الافان الثالث من الجمعة بدعة قال في
 المختصر من ضعف والافان لضعف القطع لكن لم ينفذ النبي صلى الله عليه وآله ولم
 يامر به كان اخره ضعف الكراهة قلت **ثانيا** الى المصنف في السند من قول الرواية للعار
 وعلق الصحابه بالقبول بل الحق ان فعله البدعة لم يوجب في العزيم فان المراد بالبدعة
 ما لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وآله ثم تجد بعد وهو يقتسم المصنف ومكون
 وقد نبأ في الحديث عن ابي **الحاشي** في الارباب وفيه **سابع** قد سبق استحقاق
 الجمعة والمناقض فيها والملي والمفتون والتمهيد بعين ركنه وحقه التام على النقل
 لما سبق فخلق الناس وقلم الاطراف من الشارب والظيب ولم يفتل الشارب بل يمكن
 منقار السحر والكسنة والوفاء سائر القول للصادق في ١٩ في غير قوله تعالى اخذنا منكم

عند كل سجدة في العيد من الجمعة وقال ابن كثير احل الله سجدة الجمعة وطيب وتخرج
 الحية ويلبس انطق ثيابا وتلبسها الجمعة ويكون عليه في ذلك اليوم الكسنة والوفاء
 من الملبوس على الله عليه وآله اسبا لثيابه الى الله تعالى ليس يلبسها اجابوا كمن ذكر فيها
 مونا كرويا كذا لمجمل فيقول الله وانه اذ اذنه غير **الحاشي** في هذا انما
 فوجهه بقوله الله عز وجل يتناول ويصلي في آخر رواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله
 السلام والمباكين الى التحدث في الملبوس عليه السلام انه كان يلبس الى المسجد يوم الجمعة
 حين يكون الناس فيه يخرج فاذا كان شوي يتناول يكون في ذلك وروى عبد الله بن مسعود
 قال الصادق عليه السلام ان الجنان لم تحرف وتزني يوم الجمعة حتى تاهوا وانكروا شيا فزاد
 الى الجمعة على هذا وصنفه الى الجمعة وروى العامة في الصحيح من النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكما قرب بدنة ومن راح في الساعة
 الثانية فكما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثالثة فكما قرب كبشاً من راح في الساعة
 الرابعة فكما قرب دابة عليه ومن راح في الساعة الخامسة فكما قرب مبعوثا فاذا خرج
 اقام فحضرته الملائكة يستمعون الذكر وهذا حديث على ما لا يخفى على من استبحر في الحديث
 المتداول وروى الكليني في الاستبصار عن ابي عبد الله عليه السلام غسل الملبوس يوم الجمعة
 على باب المسجد يكتفون الناس على مناسكهم الاول والثاني حتى يخرج اقامه ويخرج عنه
 وقاء العامة **الحاشي** في هذا الملبوس الملبوس اذا اصعد على الملبوس الملبوس فيقعد
 فراه قل هو الله احد رواه محمد بن مسلم ويكون ذلك بعد صلاة على الناس لما من وجب
 عليهم الركعة الثانية ويستحب في سائر الاجابة يوم الجمعة للنداء روى حميد بن عمار
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان الساعه التي يحجب فيها الدعا اذا خرج الامام فقال له
 ان ابا بكر جعل يومه فقال عليه السلام اذا راعيت النفس في الصلوات على النبي صلى الله
 عليه وآله وذكر يوم الجمعة فقال في صلاة لا يؤمنها احد مسلم وهو يلبس في صلاة شيا
 الا اطباء اياه وفي رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وآله لم يلبس الا اطباء ولم يلبس الصلاة
 وعنه من يلبس السجدة اذما الى ان يغني الصلاة وقال الشيخ في الملبوس من يلبس
 فراق الامام من الملبوس الى الملبوس في الصلاة في الصدوق وهو مروي ايضا عن الصادق
 عليه السلام في الصحيح قال ١٩ وسأله اخي بن الحسن الشافعي عن الملبوس في الصلاة روى ان اذا اقام

سألني العلامة ان يكون له في كتابي شيء من هذه المجموعة وعند
 يخرج خروج الامام في الصلاة فالتكبة في الارض او في الماء في الغسل لا يرد
 انما في الصلاة عليه قال له ركن في العبد ولا حارة وان على العبد السلام
 قال من السنة ان يقرأ العبد تسابيح ويصليها ويضع الرضا عليه السلام صلاة
 العبد في العاقبة خرج علينا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من
 اقرضت قدامي سبيل الله خرجت عني الله عليه السلام ان يرحمكم الله فيكون مستوفيا لذكر الله
 تعالى في الطلوع كافتل من الرضا عليه السلام عنه المؤمن في المشي والحفاط والموضع
 والذكر **الراعي** اذا كان لصلاة العبد في الصلاة في الموضع الصلاة تقرأ في
 ركنها بامان وسكينة وضيقها وانما ركنها او ابتعدوا قال ابن ابي عمير في
 الصلاة جماعة روى في قول روى ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير قال قلت
 فيها اذان واقامة قال لا ولكن ينادي بالصلاة ثلاث نداء وقد سبق قول الضافي
 هو اذا غلط في الشكر فهو كانه في قول الصلاة قلنا انما يجمع بينهما قد روي
 القائم ان جابر بن سمرة قال لا اذان في الغزاة ولا اقامة في الغزاة ولا يثنى
 وهو يجوز في الغزاة والجماعة لا يثنى في الاستحباب **الراعي** في الاستحباب
 ارادنا المدا على الناس بالخرج لا يثنى في الاستحباب ولا يثنى في الاستحباب
 وبذلك كان في الصلاة روى الله **الراعي** في الصلاة العبد
 الغزاة في صلاة الاصحى قاله الشيخ الاستحباب لا يقرأ في صلاة العبد
 ولا يستعمل بالخرج روى الغزاة في الصلاة ولا يثنى في الصلاة في صلاة
 صلاة الاصحى **الراعي** في الصلاة العبد روى في صلاة العبد في صلاة العبد
 ويخرج بامان الصلاة وان روى روى الله لا يثنى في صلاة العبد في صلاة العبد
 السنة من من يكون الاصحى في الجماعة ولا يثنى في صلاة العبد في صلاة العبد
 ولما روى عن علي بن ابي حمزة في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد
 الله عليه وآله انه صلى في زمان عبدان في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد
 في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد
 من كان له من الخروج في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد في صلاة العبد

موتی

الثامنة عشر: المستور بين الانتخاب في ظاهر كلامهم استجاب الغالبين

الثامن في المنع من الاختلاف في ظاهر كلامهم استبعاد التفتيش
فما أوضح به في العتب وارجمهما بن ادريس والفاضل والربابان طلبة وشي
ما دناه اصحاب بن حبان عن عبد الله قال ليس فيما ستر ولكن يصنع للفا
شي شيئا من جنس من جنس يقوم عليه يخفي الناس خبره له وفي رواية معوية
للطبعة بعد الصلاة وكذلك في رواية سليمان بن خالد عن عبد الله عليه السلام
والعمل بالوجه لحوط نعم لست اشرط في صحة الصلاة بخلاف الجمعة ويصح الخطبة
بما روي عن ابن عمر بن عبد الله عليه السلام فيه وقدا وردتها الصدوق رحمه الله في
كراهه بعد الفطر خطبة ولما سجد في آخرها بعد الصلاة اجازها وفي خبر
مروية انما احدث الخطبة قبل الصلاة عشر روي محمد بن مسلم عن ابن عبد الله
عليه السلام او في جمع عن ابن عثمان لما احدث احدثا كان اذا فرغ من الصلاة
قام الناس فلما رأى ذلك قاله التفتيش واحصد الناس للصلاة وقيل ان بني
سهماء اذ ذلك وكذا ان الذين فرغوا بعد الاجماع من المسلمين على كونها بعد الصلاة
وفي صحيح العامة عن ابن عباس قال شيئا صلاة الفطر مع بني الله وما يكر
وعمر وعثمان عليها الله وكانهم يسلموا قبل الخطبة فخطب روي عن ابن عمر
قبل الخطبة وروي عن عبد الحميد بن ابي مرزبان صرح لا خطبة قبل الصلوة فمن هو
سجد اليه الصلاة قبل الخطبة فقال له مروان قد كنت ما اعلم قلت كذا الذي
فمن يريد لا يوافق بغير ما احدثت تركت وروا ايضا ان مروان قد خطب فقال
رجل اخر انما احدث فقال تركه فان فقال ابن عمر لما ذكر في المسألة احدثت
عليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول من راي منكم سجد في ركعتي
فمن لم يستطع فليكن ذلك انتم لو استطعتم فليكن بقلبي وذلك لصفتنا بالان
الوقية **البرق** الخطبان هذا الخطيب في جميع ما تقدم عن اهل الشام يذكر في خطبة
الفطر شيئا يقولون بالحق من الشرايط والقدرة والوقت وفي الاصح ما يلقى بالا
ولا يجب خض منهما ولا استماعهما اوجا وفصل هذا الاجماع ايضا الفاضل سمع انه
قابل بوجوب الخطبتين **الطه** قال ابن ابي عمير في كتابه الفطر على
الحكم الماروق ان النبي صلى الله عليه وآله كان يأكل قبل من وجبه في الفطر ثم رات

فأخذنا أنفسنا أو سبعا أو أقل وأكثر فلو اضطر على الفريضة للفسية صلوات الله على
سرفها فلهذا يدعى في الألفاظ التي هي على الجوارح لا يقرأ ولا يركع ولا يركب
الافطاح على الخلق واصفها بالشكر وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
المعنى لهذا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الألفاظ التي هي على الجوارح
للاستغفار **الفريضة** لا تسفل المبرور الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح الجوارح
مستوفى في الرواية ويحبها لأغلب طريق العود بل هي ناسية بالتي هي الله
عليه وآله على ما روي عنه من حيث هذه الطريقان ويتناوبان أحدهما
في البركة به أو للصلاة على أهل الطريق أو لغيره أو لغيره أو لغيره أو لغيره
وقيل إن حب الله عليه وآله كان سبيل الطريق الأبعد من غيره فيكون ثوابه
بكثر خطواته إلى الصلاة ويخرج بالاقرب لا سيما إذا رجع إلى المنزل **الفريضة**
الفريضة بكثر المخرج بالفتح لثباته فانه للخصم والاسكاد وكذا في غيره من
ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الباقر عليه السلام أنه قال سمعته يقول
يخرج الساجد في الصلاة إلا أن يكون قد أفاض **الفريضة** بكثر الساجد
ليلة العبد في الصلاة والقيام والذكر كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن أبيه عليه السلام قال كان يحبه أن يفرغ نفسه أو يفرغ قلبه من الشبهة ثم أورد
ليلة من يوجب ليلة الصف من شعبان ولبيلة الفطر ليلة الفريضة وروى عن النبي
صلى الله عليه وآله قال من أحب إلى الله العبد في يومه فله يوم يموت القلوب
وموت القلب الكفر في الدنيا والفرغ في الآخرة وإضافة الموت إلى القلب مبالغة
كقوله تعالى فأنذرتهم يوما لبعضهم القامة لم يزد في معنى من الضمير بل هو
القبلة لأنها بصيرة ترفع الكفر والحوال الدنيا ثم وقال الشافعي بلغنا أن أبا
سفيان بن عيينة لما ليلة الجمعة والعبد في أوّل حجب ويصف شعبان **الفريضة**
مجلس فضيلة الدنيا يعلم الليل تنزيها أكثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن عباس إذا
أن يسلّم العشاء جماعة **الفريضة** بكثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة
أخذها الشهر أن يوجب عليه منظر لا يحل إلا من قبل ولا يرضى بها القاضين
عبد الله عليه السلام لما قال الفطر بكثر ولا يركع ستون قال قلت يا رسول الله

قوله

ليلة الفريضة العبد والعبادة الآخرة في صلاة الفريضة صلاة العبد وقال
الشافعي ما انفقت صلاة العبد إلا أن على العبد في ليلة الفطر ابتداء
من يوم صلاة المغرب إلى أن يجمع الفريضة من صلاة العبد وفي هذا لا يخفى
التي هي على من كان يوجب حرج في صلاة الفريضة على غيره عقيب عشر الله تعالى
ولا يكبر رواه الله على ما ذكرناه في اليوم بعد صلاة الفريضة والامتنان
وفضل في الإجماع وأما ما رواه من ليلة الفريضة والحب إذا لم يفرغ من الصلاة فيبت
على اعتقاد ما يدل على أن في حجب غير **الفريضة** هذا التكبير يحجب
المعنى في الجوارح والمعنى في المشافرة الملبدي والعزوي والذكر والآخر في الصلاة
المعنى في الصلاة في صلاة الفريضة وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حجب
مجلس من مجلس قال سألت أبا عبد الله ع قال الله عز وجل لا ذكر في الله في يومه
قلت التكبير في يوم الله يوم عقيب صلاة الفريضة يوم الفريضة الصلاة الفريضة
الثالث وفي يومه من صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
بما رواه في ليلة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
نوع أن أصل العبد في صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
وعقب العبد في صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
على النجاة والمشاورة بكثر في يوم الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
من صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
والله فليست بها كما فائدة وفوق كمالها كبر المأموم **الفريضة** في كبره فزوي
بما رواه أن عليا عليه السلام كان يقرأ في صلاة الفريضة في صلاة الفريضة صلاة الفريضة
أكثر من صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
لا إلا الله والله أكبر والله أكبر على ما رواه في صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
الله أكبر الله أكبر لا إلا الله والله أكبر والله أكبر على ما رواه في صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
وفي النهاية الله أكبر الله أكبر لا إلا الله والله أكبر والله أكبر على ما رواه في صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
على ما رواه في صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة
أكثر من صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة صلاة الفريضة

صلى

وبه التماس

الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر قل الحمد لله اكبر على ما هدانا الله
اكبر على ما رزقنا من نعمته لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين في رواية رزوان الحنفية
الساوية الاصحى لها كبر الا اله الا الله والله اكبر الله اكبر على ما هدانا الله اكبر
على ما رزقنا من نعمته الا اله الا الله والحمد لله رب العالمين في رواية سعيد بن العفراء كبر الله الا اله
الا الله والله اكبر والله اكبر على ما هدانا الله اكبر على ما رزقنا من نعمته الا اله الا الله
حسن ان شاء الله **باب في كيفية صلاة العبد وكيفية ربه فيها**
على المعتاد في الصلوات خمس تكبيرات في الركعة الاولى بعد الفقرة وادعى في الثانية
بعد كل تكبير دعا وشاء وقال المعبود بما يحب من الدعاء الى الثانية قبل القراءة وتكبير
بعد الفقرة ثلاثا وثلاثين مرة بنحو ما روي عن الصادق ع في رواية محمد بن محبوب
بن يقطين عن عبد الله بن محمد بن داود **باب في كيفية صلاة العبد وكيفية ربه فيها**
في الركعتين معا بعد الفقرة في رواية محمد بن محبوب ورواه ابو بصير وغيره وقال بن
المبدي يمكن في الاولى قبل الفقرة وفي الثانية بعدها ورواه عبد الله بن مسعود
عن الصادق عليه السلام واسمعيل بن سعد عن ابي بصير عن الصادق عليه السلام في صلاة
صالحين وكذا روى ابو الصباح عن الصادق عليه السلام في رواية هشام بن الحكم
عن عبد السلام بن عبد الله بن ابي حمزة عن ابي بصير عن الصادق عليه السلام في صلاة
قال في المعبر ليس هذا التناول بل يجب ان يكون بآية من ذكره لك في كتابه بعد ان
ذكر في خطبته انه لا يورد دعاءه الا بعد ان يقول في دعائه وقرأت في خطبته
بنو الامم كبر ما انتار في الشفق **باب في كيفية صلاة العبد وكيفية ربه فيها**
والنار العاقلة لا ترفع يداها من صاحب الشرف والعلو بغير دعاء ولا في رواية
من سنها اتفاقا قال الشافعي في صلاة العبد انما يجزئها ركعة واحدة ورواه في الصحيح
ان عبد الملك بن اعين قال لا يصح صلاة العبد في العبدان فقال كبر
بردية الركعة الاولى ثلاثا في الاخرة ثلثا في الثالثة ثلثا في الرابعة ثلثا
وسبعة بعد ذلك الى وتر وظاهر القيد عدم الوجوب ولا في رواية بن محبوب
الخراساني لا يصح صلاة العبد في العبدان ولا في رواية بن محبوب عن الصادق
عليه السلام قال سألته عن التكبير في العفراء الاصحى فقال لا يصح وانما يصح اذا

افترقت فلما رآه عيسى بن عبد الله عن ابي بصير عن محمد بن علي بن ابي حمزة قال ما كان
يكبر اليه في العبدان الا تكبيرة واحدة حتى يركع عليه السنان المسكين على السنان كما
قامت به عنده كبر رسول الله صلى الله عليه وآله فذكر لك عن محمد بن ابي بصير عن
الثانية كبر النبي وكبر الحسين عليه السلام حتى كبر ما شئت من رسول الله صلى الله عليه وآله
والسنة ويثبت له السنة في القيوم وهذا هو **باب في كيفية صلاة العبد وكيفية ربه فيها**
الفتوى بن النكبة اتم على الرقعة وانما انزلها الامامية وهو في جنة يعقوب
فيكون مخرج الشجر واستجاره لاصول في رواية محمد بن مسلم عن ابي بصير عن الصادق
عن الكلام الذي يتكلم به بين التكبير بين ركعة العبد فقال العاشق من الكلام
للسن وهذا ليس بجزء من سجدة **باب في كيفية صلاة العبد وكيفية ربه فيها**
لغنية الصلوات في هذه الرواية واختلاف الروايات في كيفية ركوعه في الصلاة عن
الصادق عليه السلام بكونه يقول الله ان شاء الله الا اله الا الله بعد الاشارة الى قوله
ان عملا صديقا ورواه الاية كانت الصلاة الكبرياء والعلو تعاين الجود والبرور
والعدالة والسطوة والفرق اما لك في هذا اليوم الذي جعله للمسلمين
والجود من ذرا ومن ذرا اسال الشان في صلاة العبد والركعة وان يصلي على ما كان
الفرق من ابدانك من المسلمين وان تغفر لهما وتغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
والمسلمات الاحياء منهم والاموات اللهم اني اسالك في حق ما سالك عبادك
الراسلون واعوذ بك من شر ما عاذ بك عبادك المحضون الله اكبر او كل شي
واخره ويدع كل شي وسنها وعالم كل شي ومعاذ ومعه اليه شئ اليه ومعه
ومعه الامور وباعثه في العبد وقال الصادق عليه السلام في الخصال على السراير
الله اكبر عظيم المكتوب شديد الجبروت لا يمتد كافر ولا يزول اذا مضى امر اقام
يقول الله ان يكون الله اكبر تحت الكاهنات وعذبت لك العجم وعذبت لك
الاصهار وكلت الامم عن غلمتك والغلام كل ما بيدك ومقادير الامور وكل ما
اليك لا يصح في عبادك ولا في غيرها شئ فذلك الله اكبر لما وكل شئ فذلك
وتنزل كل شئ من شئ وتنفذ كل شئ امره وفعله كل شئ بك وبما سمع كل شئ لعظمتك
وذو الكبر في العبدان واسلم كل شئ لعدوك وضع كل شئ لملك وكذا

لكن

[illegible][illegible]

على ما سبق وما يجرى في حق من علم الله من الغنى أو بانه لا يشترط في حق من
عليه الغنى لما استلحقنا عليه بابرار اقباس من الرغبات ولو قلنا ما المنع منه
فهل يجوز ان يصلي من الغنى بهذه الصلاة العاقل من ذمها تناسل فيهما فافهما
يتعدوان كان مشغولاً لزمه بالاعتناء بما فيهما ما يراعى في الغرض
الا انما عايناهما التي شربا في المذمومة مع لعلنا لا الشرايط الا ان يزداد ذلك
ففي ان نقص الحاجة والاستطالة من قبل الغلب المشروط **الثاني** قال ابو
الصلاح رحمه الله عز وجل انما امر بالمؤمنين وانشاء لكل شي من الامام فليلا وفيه
وكبر حتى انتهى الى المصلي فليجلس على الارض ويجلس من كذا كذا اذا انشأ النفس
قام وقام الناس فكبر فكبر الناس فاذا استكوا قال امر بوق الصلاة فليقلع
استماعهم فزكروا ومن فيهم في الصلاة وقال فافهم منها عتبت وبعض فخطبت
قال لا يصح لما من خلفه سيعرف انما لا يصح ان يسمع من قوته ويكبر ولا
يسمع منه فاذا امر من الخطبة جلس على المصلي حتى يفيض الناس من تركه وقال لا يكون
الوقوف في الصلاة المشروعة في غير موضع فليقلع من يسمع من العبد بالاعتناء
فصل الجرائد والوقوف على الصلاة في المحل الذي يسمع من قوته وذلك على
المساكن **الثاني** يستحب للمصلي ان يسمع من قوته في الصلاة في المشايخ لما فيه من
المشيد بالحاج في اجتماعهم وما من مزية في ذلك الله تعالى فروع عبد الله من شأنه
قال الصادق عليه السلام من لم يسمع من قوته في الصلاة في العبد في فليقبل في طلب
والمصلي فليقلع في الجماعة وفي غير موضع في جعفر بن محمد في الامام في الصلاة في
الله عز وجل وعنه ابن عباس هو ان يصلي بالضرورة وفعله عمر بن الخطاب بن
واسع ويحيى بن معين وهو لا يسمع من قوته في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
الحق والحكماء واما في ذلك في عهد احمد فقال لا رجاء ان لا يكون به بأس في
قراشتا من عتبت عن الامام المعصوم فلا تقرأ بقوله من ركع في الصلاة في غير
الامام والمصلي بالمشاهد فيمنع من اشتد الامام ابو عبد الله عليه السلام
بكره فيمنع من راجع احمد **الثالث** في صلاة الامام في الخطبة
سببها وكيفية أحكامها انظر **الاول** يجب الصلاة بكسر الشين

وفيما الخلف العبد ايضا واما في كسب الشين وقوله في حديث ابي عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقال انكسفت عند بعضهم منهم المصلي وكسفت
وكسبها الله بفتح الكاف والغاية هي كسفت والاختلاف ان يخطب الاكثاف
وقد جرد بعض أهل اللغة منهم المصلي ودليل الوجوب فيها اجماع الصحابة
وقول النبي صلى الله عليه وآله ان الشمس في الشعر اتيان من ايات الله يخبر الله
بما عباد لا يكسفن ان لم يحدوا الحياة فاذا اتم ذلك فصلا او اتم
الوجوب ويروي ابى بن كعب قال انكسفت الشمس على عبد بن رسول الله صلى الله عليه
والصلاة في صلاة من المصلي في كسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت
سورة من المصلي في كسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت
يدعي ان يخطب في هذا المصلي في كسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت وكسفت
ليقول صلى الله عليه وآله وسلم لا يصح ان يسمع من قوته في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
لا يصح ان يسمع من قوته في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
على استعجال الكون في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
في غير هذا المصلي في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
فمنه واما في ايات الصلاة في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
لليند لم يسمع به ولكن ظهر كلامه في ذلك حيث قال يلزم الصلاة في غيره من غير ما يسمع
وكذا ابن زهر وأما في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
الاختلاف في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
عن احمد ما علمنا السلام ان صلاة كسوف الشمس وضوء القمر والرجعة والزلزلة
عشر ركعات واربعة سجدة وروي المدا من علمنا في صلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
ان صح قلت به **الثاني** الرجعة وقد يفتنه الرواية في صرح به ان يسمع من قوته في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
ظاهر الاحتياط اجتمع **الثاني** في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
وقال المصنف ان يسمع من قوته في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
ذكر الشيخ وابن الباج وابن اوديس **الثالثة** الحسن الشاذلي في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع
في الخلاف **الرابعة** بالية في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع في الصلاة في غيره من غير ما يسمع

المساجد

تقبل جميع آيات وان الجيدة على ما قلنا وانه من البراج وان اذ ليس ومنه على الجيدة
 ودليل العجز في جميع ما قلنا ومع فقر في العجز من ان الاصاب ما واما انما ومع
 بنسب في الصحيح فالأصل لا جبر معه والظلم الذي يكون على سبيلها هذا
 كل ما يوجب السلام فلهذا ويرى او في فصل الصلاة الكسوف حتى يكون قتل
 الامر العجز وعلى من الحسين عليه السلام في الكسوف من ان لا يخرج الا من
 يجب الامن كان من شيعتنا فاذا كان كذلك فافهموا الى الله ما يجب وقال
 يا ايها الذين آمنوا انما جاء الفرج الى المساجد والصلاة لانه امر مشي ان لا تتركوا الصلاة
 والاصل والظاهر ان آيات فشيء ان الساعات فاما ان تذكر الصلوة عند شهادتها
 بالقوة والابانة والفرغ الى المساجد التي هي قوة على الارض والمسجد اعظم في
 دمه تعالى **فصل** في قوة صلاة الكسوف من منقذات الدنيا الى الدنيا
 في الاصل عند العظم والى تمام عند السجدة الحق الما وري عن النبي صلى الله عليه
 وآله فاذا رايت ذلك فافهموا الى الله تعالى والصلوة حتى يظن ان يكون
 العجز في الابتداء سبب في العجز فكذلك في الاستدانة وروى عن النبي صلى الله عليه
 عن الله وقوله السلام اذا غرت قبل ان يحل فاعلم العجز الوقت قبل قيام
 الاصل ليرى من الاعادة ويحق ولا استعجاب بالان وقت المغرب منقذات الدنيا
 الصلاة الاستدانة لا اكثر من ان يجامروا عن ذلك من الصادق عليه السلام قال ذكر
 انكساف الشمس في العشر ويعلق الناس من شدة فقال اذا غابت شمسك فقل
 اعلموا ان الله لا يجهل به لا محال ان يرد سائر الدنيا الى الجحيم فقال الشدة
 لايمان الوقت ولا القاية في قيمة العشاء الوتر في الاصل ولا ذلك في منب
 زمان التكليف الذي يبع الصلاة ويقا ذلك ركعة اما الاعادة فانه اشهر على
 ما في انشاء الله ما لم يزل **فصل** في الزلزلة في طهر العزم من ان
 لا يترطمع الزلزلة للصلاة فكان العجز في العجز وشك فيه القاء
 الشافعية العوايد الاستدانة من امتناع التكليف بفعل في زمان لا يسهل ولا في
 الاثبات عند الاستدانة في طهر العزم ولا يري بها التكليف الا في زمان الزلزلة
 غالباً فاذا اتفق قس من ان تلك آيات بل في زمانها ايضا بالاحتمال التاميل ويحق

الصلوات

الصلاة اذا اداها كما يجب في الزلزلة ذلك وحكم الاصاب بالان الزلزلة يصلي
 اذا اطلما العجز لا يفيق المومعة فان الظاهر من انما على الشرط على سبيل
 فيه الاما انما على العجز من بعد ما وجب **فصل** لو كانت الصلاة صلاة العكس
 مع علمه بها ان يوجب الصلاة الاستدانة لانه من عجزه وروايات وجوب قضاء
 الصلوات مثل قول النبي صلى الله عليه وآله من نام عن صلاة او نسيها فليقضها اذا
 ذكرها وتوكل على الله عليه وآمن فانه صلاة فريضة فليقضها اذا ذكرها **فصل**
 لو كانت نسياناً او عجزاً وشبهه بعد ما وجب الصلاة المارة زمانه عن الصلاة
 ان اعلم ان احد قات لا يفرق بين عجزك عنك ولا فصل عجزك فصلها وهذا
 يصلح في الصلاة على من نسي الصلاة عن الزلزلة من باب النسيان لا في على الخطأ
 ولا في في ما بين العجز من بين الحق في الكسوف والبعض لغير الاول وقال
 الشيخ في النهاية في المشورة لا يقتضي مع النسيان فبعد من زمانه من عدم الاصل
 وكذا ان الزلزلة والظلم للفرق عن عدم النسيان الواضح في البعض وجوب القضاء
 لغيره في بعض الحق ذكر في الفصل قال وقد روي وجوب ذلك على كل حال وكذا
 فصل في المسائل العشر **فصل** في صلاة الكسوف في كل من وجب الصلاة
 والافعال في زمانه من بعد من صلاة عن الصادق عليه السلام قال اذا كسفت الشمس
 كلها واسر في الزلزلة فاعلم ان ذلك فليصل الصلاة وان لم يزل في كسوفها
 فليس عليك قضاء وهذا ايضا دليل عام في غير زمانه فان قلت فقد روي
 في الصحيح على من عجز عن الصلاة عليه السلام قال سالته عن الكسوف هل علي من تركها
 قضاء قال اذا غابتك فليس عليك فقلت لما وردت روايات مفصلة وكل هذا
 الجزم لوجوب صلاة على المسلم على الجمل وروى ان كان عجزه في النسيان من بعد ما
 عدم قضاء النسيان وهو من عجزه لانه انما في النسيان في سبيل الدار وقد حلت الزلزلة
 على وجوب قضاء **فصل** في الصلاة في زمانه اذا اسرى في غير العزم كل من صلى
 بعضاً من صلاة فانه وان اسرى في بعضه ولم يزل يرضى سميت الصلاة في ذلك
 وقال علي بن ابي طالب اذا كسفت الشمس فاعلم ان صلاة فليصل ان صلواتها اذا حلت
 وان تركها استدام حتى يسمع فاعلم ان صلواتها وان لم يزل في جميع العزم ولعل المفسر

وجوب صلاة في جميع
 الزلزلة والظلم

شبه

فما هو من شأنه على الجاهل وان لم يتحرر من جميع الرغبات والعلل لولا ان وضع
عليها الا ان يجدوا من لا يسميها فاما بعد رغبة الجاهل الا ان يعاينوا وان
الساعة قد مضت وقصير القليل بالجملة والفرادى في القضاة في الكلام فيه فانه
المعبد ذكره في سائر من تركوا التوراة وقطعوا ولم يعلموا حتى انهم انما يقضي
القضا اذا امرت القضاة كل الرغبات اذ امرت بعضه **الثانية** لو كانت بقية
الصلوات والآيات على ما روي القضاة وانما لا يتحمل التحليل فيها بطريق
الاولى الا ان يجمع على وجوبها وان جعلت على القضاة التحليل فلهذا القضاة اوجبوا
لعدم القضاة في الكسوف وقيل هو في اواخر الامتياز فكيف القضاة **الثالثة** لو كانت
الشمس والقمر صفا الكسوف قبل الشروع في الصلاة لكانت الصلاة نافذة وكذا
لو سها عنهما او طلع الشمس قبل الشروع في الصلاة لكانت الصلاة نافذة وكذا
بالاستحباب ولو لم يبق احدهما من الصلاة لكانت الصلاة نافذة وكذا
الكسوف في وقت من قضاة الكسوف او في اخرها فبما ان الصلاة نافذة في كل
الوجهين للمعنيين **الرابعة** كيفية الصلاة وهي كتمان كتاب الصلاة وتغيره في امره
اعداها ان لا يركع على كل ركعة من ركعاتها ويؤتي تكبيرا في الركعة الثانية من كل
السورة وان لم يركع تكبيرا في الركعة الثانية من كل السورة لكانت الصلاة نافذة
بل كسوف وهو قبل فادركها استجابا لغيرها سواء كانت سجدة او ركعة او قعدة
القاسم وكذا الآية والآيات وما فيها استجابا للقول على كل صلاة فانه قد لا يكون لها
كالصائم وقام من اجابة من جاز الله وقال ان يجزى وروى في بعضها انه لا يجزى مع
الله لم يجزى في الركعة من الركعة في الكسوف والشمس في الركعة في الكسوف
على الكبير لا يستجاب كالكبير الا في الركعة وسادسها اني قد انزلت في ركعة
ومعجزة وقوله في المظهر وسادسها ان يكون في الصلاة بغيره التوراة والظاهر في الصلاة
والكسوف اذا علم او لم يعلم الوقت فانه انما الامامة لغيره قبل ان يعلم في الصلاة
فروي في ذلك ومحمد بن مسلم وغيره من النسخ عليها السلام يتكلم في الصلاة
فروى في الكتاب وسورة في ركعة الثانية في الصلاة التكامل من الركعة والاشارة في ركعة
رأسه في الصلاة ان الكتاب وسورة في ركعة الخامسة فاذا ارقت الصلاة فاستلمت الله فلهذا

خبرنا جليله عن فرقة من فقهنا كاستعانة في الاولى فالتحليل في ركعة وسورة
في ركعة من ركعاتها ايضا فالجواب ان الركعة في اول من ركعاتها من ركعاتها
في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
عن الصادق عليه السلام قال كنت في المسجد فسميت على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
ركعتين فقام في الاولى ركعة وسورة في ركعة فطال الركعة في ركعة من ركعاتها
فركع طلال الركعة في ركعة من ركعاتها فركع طلال الركعة في ركعة من ركعاتها
فركع طلال الركعة في ركعة من ركعاتها فركع طلال الركعة في ركعة من ركعاتها
في الثانية ففعل على ذلك فكان له عشر ركعات واربعة سجودات والوقت سها
بقي الركعات بالاحمال على استيفاء الركعات في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
استمر وان كان في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
الحمد للعلماء في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
للمن لا يملك ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
جوابه ان الركعة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة
ويستوي سورة او ان يركع في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
هذا الحديث يسمى السورة في الركعة ويجزى ان يجزى في ركعة واحدة او في
سورة واحدة ان كانت ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
قام عليه الثاني فالجواب في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
المعجزة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة وسورة
اكال سورة وقوله في القاسم في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
من ان يجزى في الركعة وسورة باكال السورة قبل ان يركع في ركعة من ركعاتها
ذلك في الركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
البعض الذي في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها
ويجوز في الركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها في ركعة من ركعاتها

ومن العبد العنق فلا يخرج به فيكون من القول بهذا القيد الصلاة محذورة والعنق
 سلطان ولو قيد الصلاة بزمان معين وجب فاقبها قبله وجب خلفها وفيه
 فإزعاها لا يخلو القضاء ويحرم أن يقربها بعد جرات وإلا كان لا يقد
 ونوبى القضاء في قضاء وجب الكفاية ولو كان الزمان المعين بالسنة كونه الحق
 أو قبله في أية حصة شيا ويكون إذا ولو قيد الصلاة بمكان معين له من غير كالحذ
 والحرير وعمره والشهد انعقدت فلو قيد الصلاة في الأثر بد في آخرها أو جها أو أحدا
 فصار قيد الاتيان بالوجب وقاية أخرى عن منافية والثاني لا لا يند
 منعقد فلا يجوز مخالفة والمنافاة معقنة ولو كان المكان المقيد لا من به
 له ففي اعتقادنا فيه وجها من أننا لم نذكره في موضع مباح فيصير من غير غيره
 الشيء المقتضى الأصل الأول لم يعلما فيه من غير ما من له لم يضر وان المكان متا في
 المذن قريبا فان خالف الزمان لم يضر وان خالف المكان لم يضر وان خالف الزمان وفيه
 الوجهان والمساكتان فلو قلت هذا الفرق بين الزمان والمكان فلو لم يضر وجها
 سيما للوجوب في المكان فانه من جهة القيد كسبية الوقت هذا للوجوب
 فاما سبية الزمان لا لأن الزمان هو وجهه والزمان والمكان امران هما زمان
 الزمان من جهة المكان والظروف ولا يبرز من سبية الوقت للوجوب في المكان
 العاجية بالامتنان لثبوته هنا وقد يجب بان السبية في الوقت متعاضدة وان كان ذلك
 بالذکر لا لا نصيبا السبية الامتياز الخطاب الى المكلف عند حضور الوقت وموجبا
 هنا ولا منسوخ في ذلك في المكان الامتنان الزمان وهذا لحسن ولو قد فراه
 معينة مع العاجية وجبت وكذا المعين صورة فليس له العاقبة وان كان المعتدول
 اليه أكثر من واحد في وقت واحد فمقتضى ما يجب في وقت واحد أنه أكثر من وقت واحد
 ومما يجب مع تقدم صورة صورة كاملة محتملة في ذلك فاما على غير الصورة الكاملة
 في الضمان ومقتضى العذر لا يخلو الصلاة هنا فاقوله فيجب ما عند فعله الأول
 لو قيد الله بالاقصا على غير الصورة مع انما حصل البطالة من ناسر لما فانه الصلاة
 المشرقة هو كندة ما جازنا والوجه والفا القيد كما سلف ولو نذر نكوا أو الذي كثر
 في الركوع انعقد ولو خرج من غير اسم الصلاة فيجوز الوجهان اعتقادا أو المطلقا أو

المطلوب

المطلوب وربما اعتد القيد على شيء يصح من المخرج عن الصلاة هذا الظاهر
 ولو نذر بعد التناول المخرج فيها وجبت على غيرها المخرج وهو ما كان في رايه أولا
 وتغير فيها المشرقة فيه ولو كان وقتها شكلا لغتلتها كجوز الجمع للصلاة
 جعفر بن زكريا والاصلاح ما في شأن لا يجب فيها المشقة بل انما العنق عليه اذا كان
 عقيبها ولو كان في شأن ما لا ينجح أو دقة فالأقرب وجوبه من شخصات أو في
 نذر صلاة في غير وقتها فلو كان في وقتها ان كان فائدة اذ هو لا يجب أيضا في الصلاة
 لا ينعقد النذر على الثاني بقية كونه الثاني في وقت العزم على الفعل ورواه الطلعت
 في المنع وجوب الكفاية ولو لم يخلو ذلك الصلاة بخير في كثير من الآيات والأدعية
 في الصلاة ما رواه في التوبة من الشبهة المخلو وغيره وهل يجرى في الصلاة فيه فلو كان
 نذر القيد بغيره لو نذر الصلاة البراءة من الزمان والمكان في الصلاة اذ هو لا يذكور
 ولا لفعل الثاني لعدم القيد بما في غير وقتها في غير الصلاة من غير البتة روي
 الركعة الواحدة ولو لم يخلو عند الحسول وست أو ثمانية عقدت وصليها بغيره وثلاثة
 رجا ورواهما ما في الثاني بوجه حيث يكون العدد في الاعتقاد فاما الآخر القدر
 هذا العدد المقتضى ذلك بخلاف الأول لا يخلو في الصلاة مطلقا وهذا الوجه في نذر
 ركعة واحدة واعتد العدم لعدمه على الايمان به في نفس وقتها كما لم يضر ويعقد
 في المسئلة والطلوع محتمل على الثاني فلا يجرى فيها لان المذنب في الصلاة الحق
 والنافذة مقتضى شرطها على الركعة ويجوز في الطعن بقايل من الأصحاب ولا يضرهم
 ولو قيد العذر بخبر فصار عدا ليلامه الركعة فالظاهر عدم الاعتقاد لعدم القيد بغيره فلو
 بن ادب من جهته في الثاني لم يخلو اعتقادها لا باعتبار وعده القيد بما لا يجرى
 عوكها عباد ولا من ادب ان منع القيد من سببها من شرط كونها عبادة ان يوافي
 المقيد به ولو قيد لا يخلو ادب الثالث بقية في سببها من غير ما لا يخلو انما الله
 من نذر الصلاة لم يخلو من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو
 لا يخلو من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو
 صلاة مطلقة صلاة كمالا أو اقلها من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو
 المنعقدة فوقت فراجه المكثرة فالأقرب عند المكثرة لان في غير ما لا يخلو من غير ما لا يخلو

من القول

[illegible][illegible]

بن فلان قد اذاني الله استفسر بدينه فاعلم انه وافق لوجهه فعمل له ذلك
في عامه هذا قال ففعلت فلم يلبث ان يموت في ذلك سنة في الصدوق ايضا ان رجلا
كان بنيه وبينهم رجل من أهل الحدا المدينة خمرته ذات خلق عظيم فمات على
الي عبد الله فمات ذلك ففعل ذلك اذا ارتدت الحد ففصل بين العبد والميت
مركبته او ان يموت في ميتك ويسئل الله ان يثبتك ويثبتك الله
فصدق بر على اوله سكينة وكفا وقال ففعلت ما امرني بغيره الله على
اربعين **ومن الساعات** المستحب تسكينه في شهر رمضان وفيها مسائل
الاول في شهرها والاشهر في الرابات ذلك هو الذي عليه سائر الاجماع
وقال الصدوق لا نافذة فيه زيادة على غير ما بين في معتدل من الاجماع
ولا يمين باجر لنا الرايات الكثر في زيادة الى غيره فعمل في كل يوم
وعبد بن زيان وجعل بن سائر حجة من عبد الله عليه السلام بوايته من ميت
عندهم كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا قيل له انك لا تملك شيئا الا انك
الليل لا في شهر رمضان ولا في غيره ولا يحصى عبد الله بن مسعود عنده وما له
من الساعات في شهر رمضان فقال ثلث عشرة ركة منها الوتر وركعتان قبل
صلاة الفجر كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وآله صلى في كل صلاة
كان في قول الله اعلم بر فافق واجاب الشيخ عن الاول بالمراد انه لا يمكن يصلي في
جمعة لظافر الجنا يهدهم عن الجماعة في شهر رمضان في الساعات والصلوات
الفاصلة عن الدنيا في غير ان يكون المسافر او في غير المواضع الا انه من تركه في غير
رمضان والجمعة فافق في ولا يجازر سلطان في شهر رمضان فلا يصح ما روي في
الثاني في قدورها والاشهر في ركة صلاة على المائدة وكذا جعل في سائر
عن الصادق عليه السلام وعلى بن من اصحابه في ركة من ركة في المسحوقين معا
بن مسعود عن الصادق عليه السلام وروى سليمان بن عمر بن مسعود في الصلاة
المؤمنين من على الصلاة النصف من شهر رمضان مائة ركة في كل ركة يقول هو
الله احد عشر مائة اصبط الله عن رجل الذي من الملائكة عشر مائة ركة من عبد الله بن الحسن
قال لا تسرعوا في الصلاة فليكن ملكا يومئذ من التاركين روي ابو بصير عن عبد

الله الصلاة في العشر الاخرين ولم يترك العشر الاخير وما ناولوا من ركنها
معاودة في الجمعة الاولى فلا زيادة للمؤمن لما فيه من العشر للثلاث والاثنا
فكان في صلاة العشر الاخير تركت للعلم بها او ان الراوي يقصر على العشر الاخرين
فروى بن الحسين قد روي عن ابي بصير عن عبد الله بن مسعود في صلاة العشر الاخير
بصلاتها الاثنا عشر ركة من ركات العشر الاخير عشرة ركة مع ان رواتها في الصلاة
زيادة لم يثبت على ما خلاها الا انه ركة واحدة في قوة المستند لان من اعلم العلماء
وقال الشيخ للكليل في المناقب والمناقب في الصلاة عن عبد الله بن محمد بن احمد الصوفي في كتاب
التعريب في سبعين ركة ولعله اراد بالثلاث وثلاثون ركة في الصلاة الاخرى
ولا يبرأ من ركة الله في كتابه رواتها بعدد من الصلاة لكل ليلة ذكرناه في
الاربعين حدة **الثالث** من الصلاة ان يصلي في العشر الاخرين كل ليلة
عشر ركة العشر الاخير كل ليلة ثلثين ركة على العبد في الصلاة الاخرى في كل ركة
واحدة في كل ركة في كل ليلة مائة ركة في كل ركة ركة ركة
مسعود بن مسعود عن الصادق عليه السلام في صلاة العشر الاخير
في الصلاة الاخرى على المائدة في فافق ركة في كل ركة في كل ركة
اربع منها صلاة امير المؤمنين صلى الله عليه وآله في صلاة العشر الاخير في صلاة
خمس ركة في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير
ليلة السبت عشر ركة صلاة فافق عليه السلام وعلى بن الرضا بن الشيع
الدعوات في الصباح وكل من جعل **الرابع** الاطهر في الفتاوى والاشهر في
الاصحاب من المتقرب اليه صلى الله عليه وآله في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير
اشي عشر ركة ركة مسعود وعلى بن الحسين عن ابي بصير عن الصادق عليه السلام
ومحمد بن سليمان عن الرضا عليه السلام في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير
العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير
فكان كان الظاهر في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير
في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير
بن سليمان بن ركة في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير في صلاة العشر الاخير

على

يستقر في منزل الاخرة ايام واقبل استقر في صنفين بالنهاية والليل وقبل يوم
 شهر رمضان وان اقام عشر واكثر قصر في صنفين واقبل واجب بالنهاية وسنة
 الطاهر كان الاكثر من خمسة لا يجزئ به قطعاً متبوعاً ومنه **المسألة الثانية** في شرط
 حق نيت المنزل وعلى ذلك الحيلون رحمه الله **المسألة الثالثة** في شرط
 القصر وهي ستة موطأ الفصل منصه معلوم فلا يقصر في الايام وطالب الايام مستقبل
 المتأخر اذا جاز القصر بالمسافة قبل المسافة وان تأخر او لم يقصر كان للغير تأثير في
 الصلاة وان المعتبر السفر الى مسافة وهو غير معلوم فلا يترك لأجل المعكوم
 من اقام العادة ومساها الصغائر الرضا في الجبل من يدان يلحقه جليل لاس
 ميل فلم يتركه حتى يبلغ القصر وان قال لا يقصر ولا يقصر لا يتركه في السفر فإني
 فرأيت وانما خرج ليخرج بقية فإني به السير والسير الى المشركين والمأخوذ
 ان عرف مقصد مسافة وان احمل الامور او اجعل مقصدهم لم يترخص وكذا
 العبد مع السيد والرفقة مع الزوج والولد مع الوالد ولو جاز العبد العتق
 الرخصة الطلاق ونحوها على الزوج من مسافة فلا يترخص قاله الفاضل وهو قريب
 ان فصلنا ان كان كذلك والظاهر انما على بقاء الاستيلاء وهو دفعه ما
 الاحتياط البعيد ولو بلغه من بعده او غايه في بلد يبلغ مسافة قصداً حراماً
 فيما كان في انشا الطريق في الرجوع ان طهره قبل البلد هو في حكم الرجوع
 عن السفر وان كان قد قطع مسافة الرجوع من السفر في الاصح ونظروا في
 المسافة مقصداً في السفر او على اقلها ما يقرب من السفر من دون مقصد اذا كان
 في حال الرجوع وان طهره من غايته او قبل غايته وهو هنا حكمه بما جاز به
 السفر من دونها وان اثنى العلم عليه الطهر وكذا لو كان في طريقه في حال الرجوع
 كالذي لو جاز رجوعه الى دار وسماها الاذان ولو قصد ما دون المسافة قصد
 كذلك لم يترخص وان تأخر في السفر وكله هو لا يقصر من في العمود اذ ابلغ السفر ما
 استمر اذا قصد ما قصده المسافة في الرجوع قصد فان كان بعد ابلغ المسافة
 فلا اثر له ما لم يزل اقام عشر او قبل الى بلد وان قرب الرجوع قبل بولغ المسافة وكذا
 لو تردد في الذهاب والرجوع فلو كان قد صلى قصر فالأصح انه لا يقصد للذهاب

عن

سواء كان الوقت اقل ام لا وفي **المسألة الرابعة** في الاستيطان بعد صلوة قبل الوقت
 بعد الصلاة على ما يسلطن من جنس المروي قال قال الفقهاء المفسرة الصلاة في
 بر يدين اوس يد بها باجاسا فاذا خرج الرجل من منزله في صلاة في بلد
 فترجع من غير صلاة في بلد اخر اذا المقام امر وان كان قصر فترجع من بيته الحاد
 الصلاة وانما فصل الشيخ الوقت من رجوعه لرواية زرارة عن الصادق عليه السلام
 في الرجل يخرج من البلد يخرج من سفره وقطع كل مكان من مسافة فيجوز فيه ما يكمل
المسألة الخامسة لو تردد عدة المسافر بعد بلوغ المسافة بين الاستيطان وبين الرجوع لو تردد
 في الرجوع الى الله ذلك فلو لم يدر في قصره متردد او مضى عليه تلقى في يومه ان يكون
 بما به من تردد وهو يقيم في الحرة فيظهر من وجوب حقيقته السفر فلا يقصر المردد
 من احل الله القصد من موانع الاستيطان من ان احل ان يقصر في السفر فإني اقامه
 عشرة ايام حتى يفرج على ذلك او هو مستوطن على اهل بيته ولو قلده بشرط
 كلفه انما يلقاه تحقيق القوام ما الرخصة المشية ولو علم ان حاجته لا يقصر في حاله فيخرج
 وهو ياتي فضاءه فكلوى المقام وان كان نية المقام على ما دون المسافة شرط
 مسافة جديدة فيمنعه منه وان كان على مسافة فكل ذلك غير ان يكفي هنا في الرجوع في
 القصر ولو بقي المسافة يساعداً في نية المقام من ان انما لو يقصر الا ان يكون
 ذلك القصد الذي قبله من سفره مسافة ولا فرق بين كون نية المقام في بلد او في
 ارضه او بادية ولا بين الغار على استمرار السفر بعد المقام وبين الظاهر ان يقصر
 البقرة لا يجب يوم كامل بل يعلق فلو قرب المقام عند الرضا لا يشترط ان يبقى الزوال
 الحادي عشر منه والافواه لا يشترط عشرة ايام غير في الدار وللرجوع لصدة العدد
 ح ولو تردد في السفر في المقام والمخرج قصر في شهر في رواية في ولا من الضا
 عليه السلام ومن الباقي الى النية في الرجوع او هو الاقوى لان الجنب ان يبيت في الجبل من
 من عليه ولو رجع من نية المقام وكان قد سلك على الزمان فضاءاً ولو صلى في طريقه
 جرحه في ولا يفرق ما بين ولا من الضا عليه السلام ويصار صدقاً من من جديد
 للمعنى وقد فارق ما تاو بافاة المسافة فبذلك لا لا المسافة فقال الرجوع لا يصح
 فعله الشيخ على ان الامر القصر اذا خرج فضاءاً فقلت يكون ان يقال هذا شخص

في

بكرة في البنية المأكل في الأوقاف لما كان التعلو فيها جارية المقام وصلى في بقعة
انتهى في الرواية بالفرعية على صلي ناطقة الوقت والوقت في الأوقاف
ان له الوجع لعدم الاسم المقتضى عليه ان الصلاة المأثورة بما
يجمع ان يكون بعد نية المقام على صلي وفيها ما ناسيا قبل نية المقام ثم بعد وصول
جميع الوقت ولا لا يثبت في تعلو الحكم من صلي في زمانها الا جارية
المقام فاذا كان في زمانها ان لا يقع في الزمان لم يكن في احداهما وتوفي
الصلاة تمام الاجل المقام فالحكم ثابت قطعا في سنون الصلاة في الرواية من توفي
الامة بالمدينة مثل ان صلى قاتما لشرق المقام ثم رجع بعد هذا الصلاة في
اعتبارها عندى وجهان من قول في الرواية ان كنت صليت بتمام نية الصلاة
تمام فليس لك ان تنصرف في غير نية انما يعود الى المدة فقد صدق الشرط
ومن ان هذه الصلاة قد كانت سابقة للموت فيكون البقعة في ذلك المدة
كما استبرأ في رواية من توفي في صلي بنية العزم في اتمام الصلاة
فذكر بعد الصلاة وفيها المخرج فان كان في الوقت فكل من وصل الى جوارها عذبا وان
كان قد سبق الوقت لاحتل الصلاة لانها صلاة تمام عزه وعنده لا يرد بعد التمام
ولو خرج الوقت قبل ما يصل عذبا او شيئا فالتصلي في الاجرة وجهان
ينظر الى الاستمرار في الصلاة لانها صلاة تمام وعنده لا يرد بعد التمام
مسقط كالجحون والوجهان فكل من وصل في وقت في الصور من غير
الصلاة فيجوز له ان لا يرد بعد التمام لانها صلاة تمام وعنده لا يرد بعد التمام
اعتدا لكم ويجوز له ان لا يرد بعد التمام لانها صلاة تمام وعنده لا يرد بعد التمام

في الصلاة
في وقتها

ثم بعد ذلك في السرايا وما سألنا في الصلاة في الركعتين متعديان فان سفلوا
حضر في وقتها في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
المشركين في الصلاة في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
ابدا له بعد ان يقرأه ويجعل ان يقال ان كان يجوز من قبله في الصلاة في الركعتين
وعنده مع الوجع لان لا يرد في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
كان بعد فلا يرد في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
لو توفي المسافر في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
والنية الاولى في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
في ذلك على ان يقبل من نية في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
عندى وجهان بعد ما حرم ان ظهر الرواية ان يجوز جميع الصلاة التامة وانما
قبل الركوع عن جبهته ولم يقع بها الصلاة التامة وانما في الركعتين المتعديتين
الوجع لصدق الصلاة تمام في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
الاولين وقد مضى ان يصل الى ذلك في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
بهذه اشرفتم حينئذ وان كان يحل في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
من يجمع من الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
في هذه السرايا في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
في الاماكن السرايا في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
ولا يكون الملك له صلاحه في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
تعدت او يفتى في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
الملك فلو خرج من ملكه في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
ويشترط ملك الرعية فلا يجوز في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
الواحد في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
ولو كان في طريق المسافر في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
كل موطن صغير من المسافر ولو اعبد في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها
الملك ولذا لو اعبد في الصلاة في الركعتين المتعديتين فانها لو كانت في وقتها

والله فريضة لا يسهل السبيل الخ من دفع بان ذلك لا يمنع من التعرض في غير **الفصل الثالث**
 في الحكم وفيه مسائل لو اقر المقر غامدا بطلت صلاة لان المقر من هذا امر
 المبرور بان فرضه المقر ولو كان جاهلا بذلك فالمشهور انه لا اعادة عليه في الوقت
 ولا بعد من وجده اما مع يقان بخالف فيه ابو الفتح رحمه الله فان الخبيث قد اقر الحجة
 يستحق له الامانة مع خروج الوقت واما من وجب له فاعاد في وقت اخر الا ان يظهر من
 كلامه ان في غير وقت خفي في الصلاة المقر صلاة المقر صلاة باطلا وعليه الاعادة
 لان الزيادة في الوقت من بطله لنا صححة محمد بن سيار عن ابي جعفر عن علي بن ابي حمزة
 اربعان كان من عليه ان المقر وعجز له في صلاة اربعاً اعاد وان لم يكن من
 عليه ولم يعلم باطلا اعاد عليه والتكفي في سائر الشئ غير فاضل فيه بقا الوقت
 وتزويج وسال المروقي رحمه الله عنه عن ذلك الشئ محمد بن الله فقال لا اجمع على ان من
 جله صلاة فلا يعلم احكامها في غير وقتها بل اعاد الركعات جهلا باحكامها فلا
 يكون حجة في طهارا المروقي يقول من حكم الشرعي سببا لم يلزم ان كل الجماع مع بعد
الثاني لو اقر الصلاة ناسيا فبطلت صلاة قال الشافعي ان يعيد ما دام في الوقت
 فان خرج فلا اعادة عليه ويصححه العيون في التفسير من الصادق عليه السلام بطل
 عليه حيث سأل عن سافر اقر الصلاة قال ان كان في وقت فليعد وان كان في الوقت
 قد مضى فلا فائدة لا يجوز عليه اطلاق الالف قطعاً ولا يقطع الجاهل المفسر الا في
 الاول في قصر حمله على الناجية **الفصل الثاني** في جهر الصلاة
 في المقتض ان ذكر في يومه اعاد وان مضى اليوم فلا اعاد وهذا باق في الاول في المهرين
 واما العشاء والمغرب فان جعلنا اليوم على سائر النهار فيكون حكم العشاء مازال جازماً
 على ذلك وعلى الليلة المستقبل او صلاة اليوم والليله اعتباراً باليوم الواحد فيكون
 ان وقت الحشا طويلاً فيكون كسائر اوقات اليوم لا يعاد الا في وقتها ولو جعلنا اليوم
 على سائر النهار وقدرنا هذه الفقه والجملة الماضية فكون من زمانها انما يقتضي اذا ذكر
 في بيان النهار وقدرنا هذه الفقه والجملة الماضية فكون من زمانها انما يقتضي اذا ذكر
 في الليل يفسر على ان السجدة اربع ركعات قال ان ذكر في الليل لم يفسر عليه دعوان لم
 يذكر حتى يفي ذلك اليوم فلا اعاد ولا يفسر على كل صلاة في الزاوية على صلاة النهار فانها

عليه السلام

طهران فيه فوافوا **الاول الثالث** الاعادة مطلقاً وهو قول علي بن ابي
 والشافعي في الميسر وطول فيه بان قال من احب انبا ان كل من يخطئ في صلاة فاعاد
 الاعادة فطاهر ومن لم يقل بان من زاد صلاة في الصلاة وكان قد قد بعد
 التشهد لم يفسد له صلاة الصلاة هنا لا في التشهد كما هو من ذلك وبين الزيادة والقول
 فان قلت ينبغي لو عدا الزيادة القول من وعاد في الصلاة فليعد التشهد فليعد
 فادس هذا لو يكن منية المروج صلاة التشهد ولا في حكم الصلاة بل في البقاء
 على الصلاة على التماسه بخلافه في الصلاة وهذا سلفنا لخصه المروج من
 الصلاة في مسئلة وجوب التسليم والناهي وان لم يكن منية المروج له حاشا له الا انما
 في حكم الصلاة **فصل** لو قصر في ركعة باجته اعاد مطلقاً وروى الشيخ
 عبادية امرأة سكنت في السفر المغرب ركعتين ليس عليها قضاء وهي متروكة صلاة
الثالث لو سافر المسافر الذي يجب عليه الفطر فافادها ما يجب عليها
 الفطر من الصوم في الحجاز واليمن واليمن كان جاهلاً بالفطر اقر الفطر وروى احمد
 عن الحلبي عن الصادق عليه السلام في الصائفة ان كان في الفقه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم روى عن ذلك عليه الصلاة فان لم يكن في الفقه فليست عليه وكذا
 في الرقابة عبد الرحمن بن عبد الله عليه الصلاة والسلام لو كان ناسياً ما لا يشبه الاعادة
 لقول النبي صلى الله عليه وآله ان الله يصدق على من سافر في صلاة فليعد
 في شهر رمضان اقبل على ان لو صدق بصدق ان يرد عليه رواية الاصحاب
 من الصادق عليه السلام ورواه **الفصل** في اداء الصلاة في هذه الزاوية الصلاة
 في شهر رمضان في السفر كالطه في وقتها من فرض الصوم في غير هذا الزمان
 فلا يفي عنه هذا الزمان وروى عن ابي جعفر عليه السلام عن محمد بن ربيع
 عن الرضا عليه السلام قال سألته عن العسر عبيك فامدنية العسير اقرها قال نعم
 قال نعم على مقام عشر ايام ويخرج على اعيان في الاقامة في ايام الصلاة بالاداء
 الا بعد **الرابع** لا فرق بين الصوم في الصلاة في السفر والاعادة في الحكم بل في اداء
 من قول الصادق عليه السلام هنا ولما اذا قصر ما عطلت فاذا اهل من قصره وقد
 سبق في الاول في ذلك وفيه فان في الصلاة في الصلاة في ايام الصلاة تجزئها

يجب قبلها شئ فقل الشح لا ذرة الايمان وهو وجوب سجدة السهو ونحو ذلك من غير
 نفي الملتزم ويدل على الشهور انهم عدها من جملة نمازها هذه الشهور القام والاعد
 ان يفي ركنها وان يصح ان يكون هذا السلام قاله الصائرون الذين التكبير
 والافساح للصلوة والاختيار في التسليم ولا يحصل طهر التسليم الا بقاء الايمان
 والاشح وان حصل ان هذا يكون ذلك مستلما لبقاء الايمان حتى يتبين ان كان
 مستلما له في غايه الايمان وعما يؤول به على ان التسليم في الرواية معناه به
 ان الايمان هو بعد من غير انظارهم كما ياتي وذلك مقتضى لا يفسد ايمانه حتى لو افا
 قال ٢٠ ولا يختص التسليم لانهم خصوا به هذا **الظاهر** بغير تخفيف الايمان
 القراءة في الاولى ما هو فيه من حمل الصلح ويقتضون هو انما في ركعتيه
 الى غير ذلك مما ليس من احوال الموقف لصلواتهم ويسرع اولئك الى الصلاة لتسرعوا
 على مساعدة العبد **الظاهر** من هذا انما هو في بعد الجموع في الركعة الاولى في
 لادها الركعة التي اقروا فيها بذلك ولو استروا حتى قاموا في وقتها ولو افا
 جان ولو افضل لا يفسد الركعة في ذلك القيام فلا غاية في الاقراء قبله قيل في
 عليهم انما بنية الاقراء لو جوب بنية الواجب ويجعل عليه ان يقسمه الايمان
 انما هو في الركعة الاولى وقد انقضت وهذا هو **الظاهر** في تسخير القول
 الايمان في القراءة الثانية ولو افا في القراءة الاولى كان جان في الفصل
 بنكسر الله تعالى الى حين حضوره والاول اخر ولا ينفذ في الصلاة وقراءة
 كافية في اقتدائهم به وان لم يحضر وانما العجز من الموتير واذا انظر من لم يقرأ في
 عليهم في سبيل طوبى لا ذكرا في الدعوات حتى تقرأوا ولو سكت ايضا فالامر بجواز
الظاهر انما هو في الركعة الاولى في ركعتي انظر الى انه في قراءة الثالثة سفلها
 كما تقدم حتى يجزوا ولو اسفل غير في التتميد لا في حكم الفاضل بخلافه ليدركه بعد
 الركعتين من اولها وفي جميع الجماعة ركوعا وقضيا ومجدي من السجدة عليه السلام
 ايما اليه حيث قال في ركعتيه ثم انشأ اليه سجد فقام كل انسان منهم فجلس ركعتيه
 سلكوا واما مقام اصحابهم واما العبد في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الصلاة
 وقام الامر فجلس في ركعتيه ثم سلكوا فقام كل واحد منهم فجلس ركعتيه ثم سلكوا

كل مع الامور ثم قد فاضل ركعتيه لغيره فقرأه فبعت للايمان فقلت ركعتيه في الركعتين
 ركعتين في جماعة **الظاهر** من هذا انما هو في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 وقال في الركعة الاولى على الطائفة المصلية لظهور الآية ولما يجر به عليها في الركعة
 فيجوز على الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 الغير من غير ان يمس ان المأمورين بانخذ الصلح هو الذي باناء العبد وان لم يجد
 قال يجب اخذ الصلح والامر ان شاء والمراد بالصلح غنائه الذي من السيف والنجي
 والسكين ومنه ما هو في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 من واجبات الصلاة كالتحريك والقبول والغنة والاشح المانع من التحريك والقبول
 من الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
الظاهر من هذا انما هو في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 بعد جماعة للغير ولو كان على الذرع وشبهه او كان بعد في غير ركعتي الجماعة
 معصية الله ولو لم يركع في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 والركعتان والظن والظن والظن من الركعتين مع تباين الركعتين او اسطرار الركعتين
 فعلا كثيرا ولو افا في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 له اساك في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 ترك اخذ الصلح في موضع وجوبه لم يفسد الصلاة لا في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 منها فافهموا في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 الركوع كركعتي الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 فكل ركعة على قدر وجوب اخذ ولا يمنع من الواجب الامعاء فيه واجب في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 غير واجب **الظاهر** من هذا انما هو في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 بر القوم على المداينة ولا يركع الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 بناط القابل والظاهر في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 عن الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 استندوا في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
 ركعتين ولو لم يركع الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى

فمن بقي جواز صلاة الثلث بعد غروب الشمس في صلاة الفجر في غير المنع فانما هو من به
ولم يحتاج في المداقة من حاله الى صلاة الاثنا عشر كان جوازا فلا حرج في المال
الراشد كل من يتوكل في الماس من حاله المتابعة لا يحكم له وقال الامراء لكل حكم
نفسا احب من انما هو ويحرم من بعد الماس وكذا قوله **الحاكم** يجوز صلاة
يطول في صلاة الماس ويجوز في صلاة فان الرقاع وصلاة سنان في صلاة غرض
الحاكم انما الصلاة الاثنا عشر فلا شك في جوازها في الماس والاولى الجواز في غير
صلاة الاثنا عشر الصلاة في صلاة الماس وقول الشيخ في المنع يجوز على صلاة الاربعة **الشيخ**
الثاني في صلاة الجماعة وقوله عليه قال الله تعالى واكملوا معي الصلاة
وعلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة في صلاة الفجر يصح ويجوز في صلاة
وقد اختلفوا في جوازهم من في صلاة الماس في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
الحاكم في صلاة الجماعة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
عليه السلام قال الصلاة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
وعنه في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
مع الجماعة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
الصلاة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
وعنه في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
بقر الله عز وجل وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة الفجر في صلاة
الله في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
عز وجل في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
قال هو من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
الجماعة قاله رجل فقال لا يسأل الله في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
يقول في صلاة الجماعة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
احسن الجماعة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
الله صلى الله عليه وآله في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
حل صلاة الصلاة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة

والعشا

انما هو من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
ولم يجرى في الصلاة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
الحاكم قال في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
فمن بقي جواز صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
والذي ينبغي من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
انما هو من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
او صلاة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
جماعة افضل من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
حضر بها اهل الجماعة استحبوا ما قالوا قال الله في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
عشان من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
وقال عليه السلام في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
بعد من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
واسألوا في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
فالمعذرة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
كان احسن ما يروون اصحابه واذا تركتم ذلك قالوا لا يجوز في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
اسم ما يروون اصحابه وروى في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
اذا فيه ولا يستدل بالحديث في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
وان عليه من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
الى احسن افضل من صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
ما كثر الجماعة في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
احد افضل في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة
في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة الفجر في صلاة

يحقان

دعا

[illegible]

المتكبر إذا كانت ظهر اليوم يعرف لو كان قد صلى الظهر قبله بالغير حتى
 القدر المذكور يقال بجهة الفرض والمصلحة في الصلاة أن يكون مسافرا أو أعرج
 وقد صلى فرضه وشرع في آخره فحققت الصلاة **الحكمة** فلو نقص عدد
 صلاة المأموم عن صلاة الإمام بنحو أن يكون بينه وبين الإمام حتى التسليم وبينه وبين
 الإمام الأول أو قبله ولو زاد صلاة فعد على صلاة الإمام بنحو أن يكون بينه وبين الإمام
 في الحال والصبر حتى يسلم الإمام فحققت المأمومة إلى الإمام الفضل وجعلوا ينظر
 الإمام فراجع المأموم فحرمه من أن يكون بينه وبين الإمام الفضل فلو كان المأموم بعد صلاة
 الإمام وقال المرتضى يعني الله عنه في الجمل لو دخل المقيم في صلاة مسافرا
 عليه أن لا يسفل من الصلاة بعد صلاة المأموم إلا بعد أن ينزل المقيم صلاة وقال
 ابن الجوزي فان دخل المقيم في صلاة المسافر من غير أن يعلم لم يسفل المسافر بعد
 صلاة حتى يتم المصلي صلاة ويمكن جعل كلام المرتضى على ما ذكرنا لا يستلزم كلام
 ابن الجوزي على كراهية الاشتغال وقد أغنى الشيخ وابن ادريس وجماهيرنا استقراء
 الاحتياط **الثانية عشرة** الظاهر أن هذه الفريضة فاسدة في صورتين
 الأولى فلو صلى مفرضا خلف مستغفلا فلو ابتدأ أو قضا لنا فله أو صلى مستغفلا
 لرايته خلف الفرض واستغفلا لرايته خلف فاسدة أو غيرها من غيرها من غيرها من غيرها
المتن **الثانية عشرة** إذا أعاد من قبل صلاة جماعة فوي المذهب طريقتان عن صلاة
 الفرض ولو فوي الفرض كروا بالهشام بن سالم في الرجل يصلي العشاء وحده
 ثم يجده جماعة قال يصلي بهم ويجعلها الفريضة إن شاء وأما الشيخان والمراد إذا
 وجد جماعة في أثناء صلاة فله بعد الصلاة الفعل فربما يصلي بهم ويجعلها الفريضة
 لأن من صلى بنية الفرض لا يمكن جعلها غير فرض وقد يرى أن يجب لصلاة الجماعة
الراية **الثانية عشرة** قال الصدوق رحمه الله الواضحة من يصلي الظهر من يصلي
 العصر جازي ولا يصلي العصر خلف من يصلي الظهر إلا أن يوجهها العصر ثم يعلم
 أنها كانت الظهر ثم يفرق منه ولا يعلم ذلك إلا أن يكون نظرا إلى أن العصر لا يجمع
 الصلاة الظهر فافادنا ما خلف من يصلي الظهر فكذا لا يصلي العصر مع الظهر مع أنها
 بعدة وهو جازي لا يثبت لأن عصر الصلاة من يصلي ظهر نفسه لا يصلي ظهر نفسه ٥

الطلب **الثالثة** في شروط الأقدام هي سنة الأولى أصلية للأمام للأمام
 وذلك بانحطاع أو صاف ينضم إلى فريضة واحدة عامة وهي سنة الأولى البالوعة فلا
 تصح أمامه أصح من المسن إجماعا لكنه الوترية يحل له على ما يثبت في الصلاة
 وأما المسن فقال الشيخ في الخلاف والمبسوط يجوز أمامه الملاحق المميز لها في
 الفرائض وقيل لا يثبت غير إجماع إذا كان مسلما أو مستغفلا أو لا يركب ولا يركب
 من العيبان فلا إلى أن يورثه الفرائض من هو أسن منه وقال الحنفية في جود الغلام
 وسنن الشيخ بالاجماع على أن من هذه بلورة الصلاة واضحا قوله
 عليه الصلاة والسلام من هو الغلام في سبعين على أن صلاة ثم شرعية ودقائه
 على من يركب من السارق عليه السلام عن أبيه على عمله السلام قال لا بأس أن يورث
 الغلام الذي لم يعلم وإن يوم وروى العامة أن من ورث إلى عمله قال كنت
 غلاما حاطقا قد غفلت عن أن أركب فأنطلق وأني وقد ألقى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأنا ابن سبع سنين أو ثمان وقال الشيخ النهاية وبعد من البراءة لا يجوز
 أمامه لقصة ويجوز أخلا له بعض الأركان ولا يفاض ولو رقا يترافق بين
 من الصديق عليه السلام لا بأس أن يورث الغلام قبل أن يعلم ولا يجوز
 يعلمه فإن أمجارت صلاة وفدت صلاة من خلفه ويؤتي طريق الرواية
 أن ابن أبي بديان سلمها عن علي بن الحسن بن علي بن مينا بالمتين وقوله عليه السلام
 لأن طهري زيد بن شري ورواه الأخرى عنه **فردان** يجوز أمامه العبيد
 لما رويهم في المروية والأخرى جازي أمامه في النافذة أيضا لا نفقه ما حاشه
 وممنها على الأخرى **الثاني** لو جئت المأمومة في الفريضة فهل يصح في الجماعة
 من ذلك من حيث أنه غير ملتبس بها أو لا من حيث أنها مشقة بالنسبة إليه
 ونافذة ويجوز هذا المفسر من المستقل الأقرب الثاني صوابها ومن غيرها من
 الفرائض **والثالث** العقل فلا تصح أمامه المجنون إجماعا لطلان صلاته ويؤكد
 فسده ولو كان يعنون للجنون أدوارية أثناء الصلاة حال فاقته بعد الموت
 ما وإن كان مكروها مجزأ مجزأ المجنون في أثناء الصلاة وإمكان أن يكون قد
 عرض له اعتلاله حال جنونه **فردان** لو جئت في أثناء الصلاة بطلت صلاة وفري

من

فقد لم يستد به لغيره والماتع بالنسبة اليه وحمل تعقد الجعرا بالنسبة اليه الماتع الماتع
لا يعلم باختلافه الشرايط الخالف في اصولها المتعدي لا يتعدى به الا ان يكون في ذلك
مساواة لا يحد حلقها في الاستلام كمنه بقا الامن ان بعد وقت الاداة والنقير والابناء
فان ذلك غير صواب لان مسئلة حق الماتع ولا يتوقف عليه الايمان **الثالث**
الخالف في التوزيع اذ الماتع في الامتاع يجوز الاخذ لعدم من يحد بملك من الماتع
اما لو علم الماتع ان امره تركه والحق او شرطا يحد الماتع لم يستد به كالماتع في
القبلة وفي القرينة في الايمان وفي بيع السورة كذا لو اعتقد جواز الفداء في
العالم وقيل فيها لم يستد به من نفسه فالتبع **الرابع** طهارة المولد فلا يجوز الا
من علوانه وقد نفى لقصه وقيل هو علم السلام ولذا لا يشرى الثلثة ولا شاة
لا يقبل فكذلك امامته لان اذا اذنا الدارسة عليه في معنى الشهادة وقيل لا
من لا يصفه الا بصل شاة ولذا لا يشرى بالناس ما اوله الشبهة ومن سأل
الاول فحار به ان الطاهر سلة النسب **خامس** صحة سلة تطهيرا فلا يشرى بها
وفاقد احد الشرايط والماتع يعلم بذلك ليعلم لا يشرى ولا يشرى بها كمن
صحيحة في نفس الامر لم يستد من علمه انما من يحد حلقا لحدوث ولما يعلم **السادس**
الثانية في الاوصاف الخاصة وهي سنة الزكوة شرطية انما الرجال والخاصة
فلما الرجال امارة بطول الاخذ اجماعا سائلا لقوله لا يشرى من رعاة يطهري
في معنى المرأة لعدم العلم بذكوريتها اذ كان شكلا لا فرق بين الذكر والذكر
وقرأ المرتب والى قوله ويجوز من الطهر يجوز ان امارة المرأة الرجال
في الذكر ان يحد بغيره ولا يحد في ولا يحد في ولا يحد في ولا يحد في ولا يحد في
امارة والماتع من الرجال يجوز من يحد في كفاية الاحتمالين بهما ولا يحد في
القرأة الصلة ويجوز ان من صور الامكان فاما الشاة المذكورة والافتركا قلنا
والامتل وجوب المرأة على المصلي الاصل العلم بالسنن ولا كراهة في امارة الرجل
بالجبهة وان حلقها لان الماتع لا يمنع من طرق التهمة فالافتركا لا يحد في خلاف
الخير في رجل فان امره بغير الفداء اعاد لعدم حقه الفداء اما لو كان امره بغيره
رجلا فالوجوب الصلة لطلبه نفس الامر ولا يشرط فيه الرجل استيعام النسب في حقه

اقتباس به **ثاني** الفداء هو شرط في ادمية الفدية فلا يصح الفداء بغيره فلو قيل
بطلت سلة الفدية لما ذكر من قول الماتع ٣ لا يحد من واحد بعدى جالس من الماتع
يرجى البر ولا يحد في الامتاع لساو بملك الاخذ او لولم لا يخرج او لا يحد في
الصدق في الفداء وجوز الشيخ في الخلاف اتمام الفداء للمرجى وكانه في المصنف
المستلحق ويمكن القول به بالمتن لان سلة الفدية لا يحد في الفداء اذا قام فادى
فلما الماتع الفداء لم يحد في اتمامه ولا يحد في الفدية والسورة فلو لم يحد في
اذا اتم الماتع الفداء لم يحد في اتمامه وفي الماتع لم يحد في اتمامه ولا يحد في
في الاخر السورة جاز اتمامه بغيره عن الفداء بالحق ودفعها دون العكس لا يحد في
في الفداء بخلاف السورة ولو لم يحد في اتمامه لم يحد في الفدية ولا يحد في السورة
بغير الفداء اولى امامته ولو لم يحد في السورة في جميع من يحد في الفدية
نظر من حيث الامتاع على يوجب ما يحسنه ومن زيادة الاصل عليه والافتركا في احتمال
جواز امامته كل منهما لا يحد في الامتاع في يوم من السورة بغير الفدية فزاد عن الفداء
بغير السورة فاذا اتم الماتع الفدية بغيره عن السورة وهكذا لما فيه من تعاكس الامتاع
ويجوز هو في قول كذا المذكر اشارة الى احتمال الجواز والافتركا في معنى الآية
يجوز ان يشرى به ولو لم يحد في الاخر من الاصل في الجواز نظر من يخرج عن التفسير
ومن الامارة لا يحد في الفداء وهذا مستأقربان في عدة القرأة ولو لم يحد في الفدية
فان سائلا في ذلك لم يحد في الفداء اجماعا سائلا لقوله لا يشرى من رعاة يطهري
الاخر لنفس كل منهما بالنسبة الى الآخر ولو كان يلحق في القرأة فان عدل على الامتاع لم
يجز سلة امامته اماما ولا يحد في الفداء بغيره بجانان من مسئلة لا يحد في وان كان الفداء بغيره
لا يحد في الفداء ولا يحد في الفداء بغيره بجانان من مسئلة لا يحد في وان كان الفداء بغيره
باسم الاخر ان عرف الفداء بغيره بجانان من مسئلة لا يحد في وان كان الفداء بغيره
الماتع لم يحد في الفداء بغيره بجانان من مسئلة لا يحد في وان كان الفداء بغيره
الفداء الذي يحد في الفداء بغيره بجانان من مسئلة لا يحد في وان كان الفداء بغيره
ويعني بهما ان سلة الفداء بغيره بجانان من مسئلة لا يحد في وان كان الفداء بغيره
ويجوز الاخر موافق للشأن مع خروج عن الاصل مع منه سلة ولا يحد في الفداء بغيره بجانان

شبه في ذلك طرفي حج وكذلك في لسانه لكنه من انا والجمية ومن ذلك لا اوثق وفي
 الذي سئل تحفه اخرج من ولا نشأ ثالثا لثانته وهو الذي يجعل الواو اماها لما العوا
 قال ولا يرب هو الذي يجعل اللام واو في المبسوط الالغ الذي سئل من في اسكان
 حرف والالغ بالها الجهر ينقطع من حرف وهو الذي لا من الالغ فلا يفتح
 اسمهم والالغ بالها الجهر ينقطع من حرف وهو الذي لا من الالغ فلا يفتح
 فاما كنه اطلق لسانه فلهذا يحكي اسماته مطلقا او كذا الصنام وهو الذي
 تكون النوا الفا واو هو الذي يحكي النوا الفا الذي لا يفتح النوا الفا الا بفتح
 من من ضاعدا الا في عكس زيادة جهر يخرج من حرف الفراء فيعركم الالغ بالها
 لا يمان بها قاله في التذكير ولا يذكر الكوا فيه في المعبر وفي المبسوط في الالغ
 والفا فا بانه الذي لا يمان في الالغ والفا وحكمه كبر اسماته في حصة الالغ
 غير وضعه الفاضل كالحرف من حرف من امان في لغة خفيفة تقع من تحريك الحرف
 ولا يفتح به تبدل بغيره غير اسماته للفاري فان كان الفاري افضل لان ذلك اعيد
وهنا كتاب ستر العورة اذا لم يستوفى اقام الفاري المستوفى والا قرب
 المتع نقص لا من شرط ومن حيث لا كان لا من فري بها او بما يقطعها
 والقاب لا يهر المتع ووبما لا الفاضل ان امدي بالقاب فكيف بها عن الكعب
 والجود من جان وهذا با على ان المانع انما هو جرم من الالغ وانما اذا اعل
 ينقصه من حيث الستر فلا يوافق الشيخ خوفا ان قدى المحكي بالعارى لان صلاح
 صحيحها بالنسبة اليه ولوام الفاري مثله جاز فغير لو على احد هما من ستر احد
 العورتين فيجوز الاخرى ان لا يمان بها المستوفى وحدها لا في العكس **الاجابة**
 العدد على الاستقبال لقوله الفاء وعليه ويجوز ان يكون **الاجابة**
 الحان وقد فصل ان من شرط الفاضل ما روي عن من على ان على ١٤ اظلت
 لا يمان بالعور وان كان افراده لا يمنع من المسند اعطى ان لا يقبل الستر لانه الا ان
 يكون ترك ذلك طرفا خليفه ويمكن وهذا الى استمر الطاء العدة والقانا ذكره
 هنا لان الشيخ ابا الصلاح رحمه الله هو انما لا اظلت لا للمظهر في الالغ
 ان يستر يمكن من الحان بطلان انما منه مطلقا لنفسه والاصح مطلقا والحق من ان

—

۱۲۷

الملك منه صريحاً **وقال** اخذت ثمانية العبد فقال لي المشرط والهاج
لا يجوز ذلك فهو لا حر ولا مملوك ومن يبيع اليه ملكاً كان له وهو قال ان ابي يبيع في المبيع
ولا يبيع العبد الا اعله او ثمنه السكوني عن الصادق عليه السلام عن ابيه عن علي عليه السلام قال لا يبيع العبد الا يوفى
السلم قال لا يبيع العبد اهله ولا طفله ان يبيعه الى العبد لا يوفى الخرج من ثمنه
قال قتيبي بعض رواياتنا ان العبد لا يوفى الا بماله وقال ابو الصلاح يحكم بالثمن
عن الجوزي وان كان الحر مقدر عليه عند الفداء لان الصفات الغيبية كافيته
وقوله لا يبيع من يملكه افرأوه وقد روي في بعضين عن محمد بن سلمان عن ربيعة
عن الصادق عليه السلام وقال لا احد من اهل بيتي ولا يبيع عنه ورواه المكوني
عن الحسن بن محمد بن ابي الحسن كاهن قال له ابو الصلاح **في** العتق بعتة او بغيره
ومن العتق منه اقل من الثمن او بغيره وفي جميع من يشتريه من قبيح او حقيقته
كالمدبر والكتاب المشرط والمطلق قبل الاداء والموصى بعتة على العتق او بغيره
يقتصر على بعض قطره لعل الاقرب عند الذين جازوا الربيع بعتة فلا يجوز ان يفتي
المرحان المشهورين بعتة من المقارن **قال** الميرزا محمد آية الله
حذره والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمصالح والمفاسد المتضمن
وقال في الانتظار بكم امام الاميرين والمخدوم والمطلوع وقال الصادق لا يبيع
الاخر له المباح من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من
لا يجوز بيع الناس بالفسخ كمال الجذوة والارض والجنون ولداً والاعزاء
وما جازي الفاعل بالاحكام قال في المشرط لا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من
والاحكام من ليس كذلك ولا يبيع العبد المطلق ولا صاحب الفاعل
الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من
لعل الله تعالى من الذين استأمنوا لغيره من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من
المخدوم وذو الناحية التي يبيع منها من لا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من
للاحوال المتضمنة لغيره من لان يكون خليفة الامام سلطاناً وقال ابن طبري
عقيل ولا يبيع المقتول المقتول ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من
ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من ولا يبيع الا بغيره من

مطابق التفسير والبرهان
والعلم النجيب والالهام

عبد الحليم

والمفاهيم والمقاييس والاعمال الى الامام الحسن بن علي بن ابي طالب
المطهر بالما بالمتبع ويؤيد الامام بالبصر اذا اردت ومثله والفاضل بن محمد الله
قال يجوز ان ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم
بن سيد قال سالت ابا عبد الله ع عن الصدوق والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم
قلت وعلمت ابا عبد الله ع بهذا الموضع قال نعم فان كتب الله الاعلى للمؤمن ويجوز انما منه
المتبع بالمطهر بالما بالمتبع جميل بن دراج قال قلت لابي عبد الله ع امام قوم
اشابه حياه في السفر وليس من ائمة ما يكتفيه للفعل او من يمتهم ويصلي
بهم قال لا ويحكم بينهم للثبوت ويحكم الله عز وجل جعل الزلزال على رؤسهم
مؤثقة بعد الله بن سكر بن عدهم وان كان يكره امامته من جهة ابن ذلك وبين
القبائل المتبع بالمتبع الذي يسمع من الصادق عليه السلام قال نعم ومن
الناظر على حاله لا يخدم في الامم والمؤمنون وتعلم انما الامم في الدنيا
السكر بن الصادق عليه السلام بن ابي عبد الله ع قال نعم المتبع للمطهر بالما بالمتبع
صاحب الفرائض الامام صاحب المتبع المتوجه في الامم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم
الى الفاضل قال الفاضل صاحب المتبع بالمتبع من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم
قالوا فان ائمة الامم انما يعرفون الشريعة الصالحة وكانوا في الامم بعد ائمة الجذم
يكون اماما او اولا ولا يستدلوا الحق في العترة على ائمة امامة كل من المتأخرين
بالأمر كما قاله المعتزلة والمرحون محمد الله والشيخ في الخلاف والفاضل
وابن ابي عمير وغيره العترة في جمل الملك من الصادق ع قال لا يسمعوا من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم
كلما في الحصري وقال علي بن ابي طالب لا يجوز ائمة الامم المتبع للمطهر بالما بالمتبع
بعد ائمة في هذه المسألة خلف المتبع وقال ابن سنان يوم اقام الحاضر بالمتبع
وله في العترة العترة في اكثر كتبه وفي المختلف في عدم كراهية ائمة الامم المتأخرين
بالأمر لا يحصل ولا يراة الا ائمة السامات في هذه العترة والائمة بالمتبع في
طعن في الرأية فان طعن ابا داود بن الحسين في حق وان كان في حق
المسألة الثالثة قوله في عترة ائمة المعتزلة بالفاضل ومنع المتأخرين
بالعلم ان ائمة الامم الكونية الحسن وان اردوا بالخبر انكوا استناد الى ان ذلك

وقيل

يقع ضلالتهم والذين يعتقد عليهم حق الامم ليس في الامامة الكبرى ولعل الله
بالامامة الحسن بن علي بن ابي طالب الحسن بن علي بن ابي طالب الحسن بن علي بن ابي طالب
عنه كونه بالمتبع من المتبعين في كلامه بن ابي طالب وقال بن الحسين الساطع الحسن
الحسن بن علي بن ابي طالب من حسن بن صاحب المنزل بعد من صاحب الجذم فان يحسن بن هو لا
اصد فان الامم فان متا وولع القرآن فأكبر فمرسنا فان متا وولع ذلك
قام لهم بالسنة واهتم في الدين فان اذن اهل الوصف الاول لاهل الوصف
الثاني في الامامة حاز ان يوصي بهم الا ان يكون الامام الا كبر فانه لا يجوز
ان يبعد منه غيره والحدوث الذي روي فيه ان عبد الرحمن بن عوف قد اخطأ
الشيخ عليه السلام عليه وآله فحصل فيهم وعلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد حصل فيهم
لانهم خلف لعنه عليه وآله لاقتضاها بن ابي طالب الله ورسوله وولي روي ابي
فكاه ان النبي صلى الله عليه وآله قال اذا اقمتم الصلوة فقلوا في صلواتي وقلوا في صلواتي
فاصبر ابن الحسين في ذلك الا ان يكون جمل كلام بن ابي عبد الله عليه وآله
برأيه الامامة الكبرى والجزان بحازان على اختيار المتبع على الفاضل بن
من متصور ولا يربط في جمل ولا يربط من عترة ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم والابن لم يسمعوا من ائمة الجذم
امامته ونحوه صانع اذن الفاضل والفاضل وان ائمة الامم من خلفه في هذه
رواها العامة في العترة وفيه صلاة ابو جعفر وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
من له يد على ما قاله ابن الحسين **المسألة الرابعة** يقضي كلام لئمة الصالح ان لا يسمي
بالسليم ولا علم وجهه سوال ارباب العترة ان ائمة الامم لان التوراة تحققة
مع ائمة الصالحات التماسل الاعتقاد من بعض ائمة الامم لا يحل بالامامة فان
قال فاما من بين شبهه المتأخرين لا يتبع منه قطبا بين القريب والبعيد في
شبه الحكم التوراة الحار به عليه قبل المتأخرين لا يسمي لان القريب والبعيد
لا يسمي شبهه له من قبل في الكونية **المسألة الخامسة** في ترجيح الامم وفيها مباحث
المتأخرين لان الامم الامم من صفات اولي الامم لان الامم من صفات اولي الامم
وسبابة اولي الامم من صفات ائمة الامم فانه لا يسمي الامم او المتأخرين
قالا سبب الرابع فيه من عترة وان اسباب المتأخرين في حق واحد

[illegible]

كأما الذين يفتنون الناس ما دعوا كانت الحجة قبل القوم انهم قد رويوا عن علي بن ابي طالب في رواية
سكنوا الامصار لانها باطل لما دعيه سكنوا العرب لان اهل الامصار اقرب الى
تحصيل ثمرها والامصار في الكوفة فيها فقد روي عن ابي جهم ان الحقا والسن في
العقار من فضيلتهم المذكورين من اهل قبل وعاصم القرني وابو ادي وهن
الذين يفتنون اصحابهم في حوزتهم فابن الحضر وسواهم هذا اذا قرئ في
الدال الاول ويؤيد بغيره وهو صحيح فاذن جند بل دال وفي قوله ثم شاي
في اصحاب العقار من بعدهم من الامصار وعن الشيخ محمد بن الحسين بن سعيد
في حوزة زماننا التقدم في القبول بل لا ين **الشافعي** المراد بقبول الناس الامصار
فان كان احد من اثنين كالمنا في الاسلام والاخر من سبعة لكن اشتهر
اقل من اثنين قالوا ذلك هو الحسن قاله الشيخ في المنيحة **الشافعي** لو اننا في جميعها
قدم من القبول قالنا بايوه والشافعيان في حوزة تقدم الامم وروى عن الامم
وعني الله عنه وابن ادي ومن وقد روي اذا ساءوا فما صحتهم وروى عن
المعبر لا ارى لهذا الشبهة الاموية ولا ما صحتهم في الراي لو قال في الخلف
تقدم الامم من الدال على عناية الله وفي المذكور حتى على العام فيه
تعتبر من بعدهم الامم **صحيح** لان ذلك حصل كالنبي للثاني انه لا حسن ذكرنا
بن الناصر قال ولا خير لمن قلت ويمكن ان يخرج عليه بقول المعبر الحسن من بعدهم
الامم حتى على الله وما ناستدل على هذا نحن بما عرفت الله له الزيادة
انهم اذا ساءوا في جميع ما تقدم لا يروى الا في رواية واحدة لاننا عرفت في الدين واكثر
عليه الله تعالى ان اكرم عند الله اما كمال الدنيا كذا قال الامم في عدم هذا على
الامم لان شرف الذين من شرف الدنيا قال فابا استوفى ذلك كله
فما اقرب الفقه قال لانهم ارفعون في الازمان في هذا المعنى فاما الامم اولي قلت
ولو لم يكن اختيار العامة في الفقه كان حشوا ولا اؤخذوا للتقدم بنقطة
التوقير الذين من الامم والعلية القوية ومن العيون وقد سبق العام لانها
يفضل الى اسفاله المتأخرين فيكون الجمع
فرا حله في الازمان الذي هو الفقه ومن الذين هو قوته وما العبد الذي

المأموم أو راسه ولو فقد بعضه على الإمام لم ينقصه من حيث هو عليه أصلاً
 فالفاضل إنما اشتراطاً للمقدم بالعبث والاصحاب معاً وهو لا يخلو
 لا يتحقق عند المأموم عن الإمام بما لم يوصف له من علم وصلاة الإمام وحده
 البعد ما يورث الفادة شئ منه بعداً وحدهم ذلك بل ما يورثه دواعيها والواجب
 أن وقف ويمنع ويبرأ الإمام ثلثاً من ذلك لم يوقف عن يمينه وبين هذا المأ
 مثلاً به دواعي فعلى هذا الحساب لا يتقدم بالتمام بل هو أصح مما لو كان
 فالواجب كذلك إذا انصرفت الصفوف في المحل لم انصرفت بالاشتراك
 والدروب والعدد بعداً من شاهد بعضهم بعضاً والإمام
 صلواتهم الكل وهذا أقرب على مدعينا أيضاً فيكون أن يتصل به جميع ما تقدم يمكن
 رضى بالثلاث المأثرة ويمكن أن يشترط في الأمر من غير حاشية فلا يمكن
 أيضاً في العدم من حيث لا يردع وهو لا يثبت بقوله بعد ما يورث العابر
 بقسمته بعداً وفقاً لوالفلاح وهو الله وابن روح من الله وحده لا يجوز
 أن يترك عن من الصنفين من المشاء فله لا يتصل بطن من ذلك من المأثرة
 عليه السلام قال لا يخلو قوم وبينهم وبين الإمام ما لا يخلو فليس ذلك الإمام
 لهم بالإمام وإن تعذر كان عمله بصلوة الإمام وبينهم وبين الصف الذي
 يتقدمهم فله ما لا يخلو لغير ذلك بصلوة الإمام بصلوة الإمام أو على الماء
 بما لا يخلو الخابل ذلك في الخلف وفيه بعد من الخابل لا يتقدم ذلك
 أو يمكن المشاء من أنه في حال القيام **الثالثة** لا يجوز للمأثرة من الإمام
 والمأموم مع المشاء هذه فكذلك من الصفوف عند ما يأتون ذلك عن
 الباقية من الصفوف ولا كان بينهم سراً ويجوز لهم بصلوة الإمام بصلوة الإمام
 المقام صراحتاً بعد الخابل فيكون ليس بين صفوفهم ما يمتد بالصلوة
 لا يكون الشاء من الصفوف ولا في غير ذلك بل ما يورثه دواعيها والواجب
 خاصة ولا الشاء من الصفوف والمأثرة من الصفوف ولا في غير ذلك بل ما يورثه دواعيها
 ولولاها الإمام وشاهد الخابلان أو أنه شاهد ما ليس فيها مدح
 الإمام والأهل من الذين يقاتلون الإمام صلواتهم جميعاً لا شاة أحد منهم

في الصفوف
 في الصفوف
 في الصفوف

البه فوسع الأمر الصلاح وابن زهر من جعل له الصفوف في الصلاة
 بصلواته على الصفوف ولو كانت المقصورة من كاشيات وفيه من المصل
 ولهم إلى الصلوات عدم الجواز مع جعله الشباك للقيام فذلك مع إقرار
 الشفيع بجواز الجبل في المقصورة الجوز ولا فرق بينهما **الثاني** يجوز للراعية في
 المقصورة التي لا يخلو خواصك أن يشددة بعضاً ببعض أو لا يكون الإمام على
 الشفيع والمأموم من جهة الشفيع وبالعكس للأصل وإذا كان جواز الصلاة في
 الشفيع وقد سبق **الثالث** لو صلى في ذلك خلف الإمام لم يضره وهو يشاهد الصفوف
 صحف قد يره وأطلق الشفيع ذلك ولا يري يقيد بعدم العبد الممنوع قال وإن كان
 باب الدار بجبابات المحل والى الصفوف من يمينه أو غير ذلك وانصرفت الصفوف
 المحل في ذلك من صلاتهم فإن كان قد قام هذا الصف في ذلك من صف لغير صلاة
 من كان قائماً ومن على خلفهم صلاتهم سواء كان في صفه من الإمام أو على الإمام
 لأنهم يشاهدون الصف المصل بالإمام والصف الذي قد لا يشاهدون الصف
 المصل بالإمام وقد يترك إذا كان يتصل في صف محمد بن عبد الرحمن بن
 بصلوة الإمام وفيه وبين الإمام خيال قليل مع الإمام فلهما على العبد الممنوع أن
 على القول **الرابعة** الخابل إنما يمتنع إذا كان المأموم بجلا أو حتى على الأثر
 لجواز ذلك في أو انشأ باقى أما لو انشأت المأثرة بالجل في صفه خالفاً لغيره
 لوقايتهم من في عباد الله حيث قال له وإن كان بينه وبينه خالفاً وظرفه
 قال كلامه فقال ابن ادريس وقد روت رخصة للشافعية في صفين بين يمين
 الإمام خالفاً للأول الممنوع والاصح في ذلك ما بين الصفين **الخامسة** يجوز
 الصلاة بين الصفين مع المأثرة والصلوات الصفوف لقوله على لا يري بالصفوف
 بين الصفين بل الشاء من الصفوف يكون موقف الإمام مساوياً لموقف المأموم أو
 حقله فلا يجوز العبد أن يمشى في الصفوف المأثرة في صفه من الإمام
 على كان والناس استدلوا به بتقديم حذيفة رضي الله عنه فلهذا يرد حتى أنه قد
 دفع من صلاة قال له حذيفة لم يسمع رسول الله صلى الله عليه وآله يقول إذا
 أم الرجل الغريم فلا يقرب من مكان أن رفع من مقامه فالعمران فذلك لا ينعكس

حبر احد سحر بلقي وروي ايضا ان حنيفة بن ابي اسحق كان في مكة فالتقى به النبي صلى الله عليه وسلم
 فقبضه فهداه فلما فرغ من حديثه قال له انتم كائنون مني ذلك قال بلى ذكره
 حين حديثي وروي عن النابغة الجعفي عن الصادق عليه السلام في الرجل يخطي فيه فقال
 اذا كان الامام على منتهى المكان او على موضع اسفل من منتهى الذي يقبل فيه فقال
 اذا كان الامام على منتهى المكان وعلى موضع ارفع من موضعهم لم يضرهم ولا يضرهم فقالوا لا
 في الخلاف يحكم ان يكون الامام على سطح وعلى مكان وما اشبه ذلك وقال ابن
 الحنفية لا يكون الامام اعلى بحسب الدين لا بحسب الماسم فعليه ان يكون الماسم
 اعلا فان اختلفوا في البصر اختلفوا في النظر ومن لا يراه الا بالسمع اذا سمعوا صوتهم
 وقال الحنفية رجلا نظيف المصير للشيخ عمار ان سمعنا الغيرة في الدنيا والبر في
 الدنيا انما هو الاكبر اهتدوا في هذه الخلاف لرواية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قاله على المنبر فذكر وكبر الناس ذوا فذكرهم وهو على المنبر فخرج فترك المنبر
 حتى جئت في اصل المنبر فوجدت من في دار قبل جيل الناس فقالوا انما الناس قد جئنا
 لنا قوا وانما قوا في الجاهلية في الغيرة مع الزنا والاولى بالحد على من لا يعتد به
 كالمثاقاة السقلى فانما انك من جواسيسنا انما قالوا انما قالوا لا يضرهم ولا يضرهم
 على المنبر فان جئوا وجعلوا سدا كما كان على الانبياء في خلاف ما وقع فيه الخلاف اول
 عليه السلام عليهم الصلاة والسلام لم يضره ولا يضره في خلاف ما وقع فيه الخلاف
 الخلاف على ان ارا دالكما هذا الخبر وهو خلاف ما فعله عند الحق تعالى الله تعالى
 يرد فيه في غير العترة لا مكان جيل روايات المتفق على انك لا بد من **رواية** لو كان الامام اسفل
 من الماسم لم يعتد كان لاقتنا حيا من اسوا كان الماسم في سطح الجاهلية وقد روي عن
 لو كان الامام اسفل من موضع الماسم فلا بأس وقال لو كان اسفل من موضع بيت وغير
 ذلك فلا يضر على الارض يجاز ان يخطي خلفه وينتدي به **القائمة** كما قد روي عن
 الابهاف وفي رواية اخرى ان ملكا كان في موضع بعد ما صنع المصير فكان كان انما
 مسنونا وكان في موضع فيه ارتفاع فقام في ذلك لعل يهتكم الامم في المرتفع وقام
 من خلفه اسفل منه الامم في موضع ثم خلد فلا بأس في ذلك من غير انما انما
 يخطي موضع واما الشيرازي في دخول القبايل في المعبود وقد روي في الماسم لا

يخطي في خلفه احد من رواية رندان السيلاني فيمنه العرف **القائمة** لو روي
 الامام على اسفل من موضع الماسم الذي اسفل منه ولا يضره ولا يضره الامام
 المسمى من حيث كان على اسفل من موضع الماسم الذي اسفل منه ولا يضره الامام
القائمة في سنة الموقف وفي رواية اخرى ان صدق الرجل بالرجل فيجب حيا
 عن حية ويحكم الامام بسبب لان النبي صلى الله عليه وآله حديثا من عباس بن عبد
 فاذ ان اليه وكان وقف على عياره ولما رآه يحيى بن محمد بن مسلم وراه السليمان
 وثابها ان يمد يدها الى المرأة فصف ايضا موقف الرجل بالرجل في ثابها
 ان يمد يدها الى المرأة بالرجل فصف خلفه فلو وقعت من جانبيه يمد على الخافاة وقد
 سبقت ورواها ان يمد يدها الخبي بالرجل في الاولى وقد خلفه طوان الاثر
 وراسها ان يمد يدها الرجل بالرجل لا يضره ولا يضره خلفه باجمعهم ووفق
 مستوفى عندهم عليهم السلام وتكون في وسط الصف طولي كايه وسطه جان و
 قد روي عن فضل بن عبيد بن عليم السلام في خلفه في الامام لا يضره ولا يضره
 خلفه في العراة واما الفقيه فلا يبين رخص الامم كتيبه في حجب انفسهم من
 الصف الا انهم لم يوافقوا في ذلك فيقولون وهكذا القول في الذين اولوا الاحلام
 من الذين يلونهم من الذين يلونهم من الصبيان من النساء ومن الباقر عليه السلام
 ليلو الذين يلون الامام اولي الاسلام منكم ولا يخطي خلفه في الامام او عدا من
 قاضل الشوق اولها فاضل ايضا ما دام من الامم وقد روي الكليني في خبر
 من روي ان الصادق عليه السلام له رواية العرف ككلمة من احد جانيه في ان
 من الصف اول المارون ان الرجل ينقل من الامام اليهم في الصف او الصف في الصف
 وانما الصف للفضل فساد ما ان يمد يدها الى المرأة فيقف صفوا للواجب للصحة
 فعلى وتبين انهم من وسط الصف الاول غير بارزة وروي عبد الله بن سبيك
 من روي الصادق في الرجل يمد يدها الى المرأة قال نعم يكون خلفه في المرأة يوم
 النساء لا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم من خلفهم ان يمد يدها الى الصبيان
 فقطع الامم من كل صف امام العبدان فذلك الصف والرجال امام الصبيان في
 الصبيان انما يخطي في الصف الى امام النساء قال ابن الحنفية في رجل يمد يدها الى

الفضل

من الغزاة مثل حديق الفرس وغيره القاضية بعد ما سمع بقدر السورة وقدر الامام
 قبل قرأته قرأه في ركوعه ولو لم يركب عليه شيء قال باسن وزوي ابو بصير عن الصادق عليه
 السلام ان من غفلت فاطم الغزاة واركب معه فانه من الاجتهاد من لا يجزي به
 ولو لم يركب عليه الفيل فركب عليه فانه من الاجتهاد فاما وجوبه في الركعة فانه من الغزاة
 لصحة هذا الرواية بنحو من عساه عن الصادق عليه السلام انه قال لم يركب احد
 منهم في الركعة واحد بها فانها من اجزائها كمالها قال فيصحت اذا ان الغزاة ففتحت
 مبارزاً او من الناس قد ركعوا ركعتين مع اول ركعة ركعتين فافتحت بها فوسلت
 بعد الاضراف اربع ركعات فافتحت وافتحت او ستة من جنس من الحروب من
 والاسير من قد قلعوا الحلق على اباها فاشهر جزان الله من يشك شيئا فقد والله
 رابنا خلافاً لما طأناك وما قيل فيك شيئا ففتحت على الصلاة وغيره انك
 لا تصدق الصلاة معتكف وقد وجدنا ذلك قد اعتدلت الصلاة من صلاة الله
 عنك ومن لا يشك ففتحت على ركعتين الله المشرقة بهذا **الثاني** ان الله المشرقة بهذا
 احدهما ان يذكر في الامام قبل ركوعه فيصت سلك الركعة اجماعاً سواء ذكر في ركعتين
 الركوع او لا والله الثاني ان يذكر في ركوعه فيركع قبل ركعة الامام والاولى انك
 الركعة كما قاله المصنف في ان يذكر في الركعة او لا فيركع في الركعة او لا فيركع في الركعة
 عن الصادق عليه السلام في الرجل اذا ذكر في الامام وهو في ركعة فيركع في الركعة
 سبع ركعات فيركع قبل ان يركع في الامام راسه فتدرك الركعة ويحسرك في الركعة
 عليه السلام وقال الشيخ وتكره ان يركع اذا لم يركع في الركعة فيركع في الركعة
 الركعة لصحة محسن من ان يركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 ان يركع في الامام الركعة فلا يدرك من هم في ركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 لا يعتد بالركعة التي لم يركع فيها من الامام واجيب بان ان يركع في الركعة فيركع في الركعة
 الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 قال الشيخ لا لان زيادة الركعتين في ركعة الامام وقال في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 زيادة ركعتين في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة

ولا يجزيه في الصلاة المصلي من غير ان يركع عليه السلام فاستفاد ان الامام ركعة واحدة
 وقد روي عنه في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 وصح ان المصلي في الركعة الواحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 معه الاخرى وفي الاعتقاد لان المصلي من ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 الصلاة مع الامام وهذا اولى بالاعتقاد لان المصلي من ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 كالاول لان زيادة ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 فليكره بعد ما حطت الاستراحة اجماعاً الصلاة في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 ويكره هذا التكبير قطعاً فان كان قتيبي من صلاة الامام فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 فليكره الامام في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 ايضا من الله عليه السلام في رجل ادرك الامام ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 الصلاة ولا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 مع الامام من يركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 وهو المصلي في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 الاضرب الى كسبه ان يجعله تكبير القنار وهو ادركه الطلوع فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة فيركع في الركعة
 اذا كان في السابعة ليجعل الامام من ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 كغيره من ادرك قبله فيركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 او ان يركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 بعض المشتهد وظاهر ان يركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 كل ما يذكره المصنف من ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 وهو من غير علم بان كافر ليركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 فامتنع او لم يمتنع من ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 ما ادرك في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 نفسه ام الكتاب وسورة فاذا ركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 انما يركع في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة
 عن الرجل يدرك في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة لا يعتد بها في ركعة واحدة

فقرأ كل واحد لنفسه وهذا أشهر الروايات ونحوها لا يقرأ فيها غير ما لا يقرأ
وقوله القراءة فيها كانت فيه الإمام فاما الخبر فان قالوا لا يقرأ الا في المأمور في جميع
فيها وقال الشيخ في النهاية اذا تقدم من هو يقرأها كإمامة فلا يقرأ خلفه غير أنه
او خلف فاتبه بل يخرج مع نفسك وقدما الله وان كانت جهره فاستل للفرقة فاجب
عليك قراءة الإمام فراء نفسك وان سمعت من المفسر من قراءة الإمام كان ذلك
ان لا يقرأ وان لم يقرأ في الصلاة ويجوز ان يقرأ الخ وحدها فيما لا يجوز تغيير الإمام
بالفراة فيها وان لم يقرأها لم يقرأ عليك شيء وكذا في المفسر لم يقرأ بها وقال
في نسخة لان قراءة الإمام مجزئة عنه وقال ان يقرأ ويصلي في موضع يقرأه غيره
في صلاة جهره وقرا فلا يقرأ المأمور ولا يسمع قراءته وان كان لا يسمع قراءته كان يقرأ
من القرآن ولو كان كان صلاة الفجر استحب للمأمور ان يقرأ بقراءة الإمام
وجدها يجوز ان يسمع الله ويحكم في ذلك وانما لا يقرأ لنفسه في الأولين في كل
صلاة ولا في العدة الا ان يكون بحيث لا يسمع قراءته ولا يسمع قراءته فيه
فقرأ وهو في الخبر يقرأ في الرغبات والثالثة المغرب بالجماع بين قراءة الحمد
والسبح والقرآن افضل وقال في خبر في الوساطة فالقريب ان يقرأ شيئا متتابعة
الإمام فافضل الصلاة والاضاق لقراءة قرينة الفجر والوقوف خلفه في
الأوليين من كل صلاة ولا في العدة الا او يقرأ لغيره بنية واذا اختلف بالإمام
لم يقرأ في الأوليين فان جهر الإمام وسمع انفسه فاجب عليه قراءته وان سمع لنفسه
من غير ان خلفه الإمام سمع في نفسه وفي الخبر من كان غائبا كان غائبا وان لم يقرأ لغيره
سبح كان افضل من السكون وقال صلاة ربيعة المندوب ولا يقرأ المأمور خلف
القائم وقد عرفت ان قراءة الفراء في صلاة الجهر خلف الإمام واجب فالأدب
الأول وقال بن زهر سمعهم الله ويقرأ الموت وان بعد في الإمام عزضا وفعل فلا
يقرب إلى الأوليين من كل صلاة ولا في العدة الا ان يكون صلاة جهره ولا يسمع قراءته
الإمام فلما اختلفا في ان الذي يقرأه في حكم المندوب ففصل الهان من بين
الى الصالح يعطى وجوب القراءة او السجدة على الموتى الاخيرين وكانها الصلاة من
كلام المندوب وقال في الحديث خلف الرواية في الفراء خلف الإمام الموتى وفي

الظاهر فصلان به بالنسبة اليه محجوزة في كثير من الصلوات التي لا يجب فيها الإمام
مع ان كان الوجوب كانه راحة الله للعدو الى المبدل عند بعد المبدل
علم الامي بالحكم فلو جعله في الظاهر انه معذور لان ذلك من وقائق الفتنة
التي لا يحكم بغيرها الا من ياراه في سعة الوقت وامكان الوقت انما ينبغي
بطالان صلاة الا في كل حال لا خلا له بالوجوب من العلم واشتعاله ببناء
الكلام ويسفر عن علي ذلك لو كان يجر من حروفه او من قبل عيب طه لا تمام فيه
الكلام بعينه اذ حكم الاضاح حكم الجسلة **القاس** من مشاهير الفتاوى انه لا يجوز
الاعتداء في المناظرة وقد سبق قلت ما استثنى به ان في الروايات ما يقتضي
جواز من سئل ما رواه عبد الرحمن بن ابي عبد الله عن الصادق عليه السلام قال صل بنا
فلما في رمضان الفريضة والمناظرة فاني فعله وروي في الخبر عنه عليه السلام
المرأة النكاح في المناظرة وكذا في رواية سليمان بن خالد **القائمة** وروى في نسخة
بأنه اذا اضطرب في الصلاة خلف المأذون المتأذنة ولا يجزئ الجهر في الجهر
رواه سعيد بن ذر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما اذا جهر معهم وادبهم الى
أحمد وما احمد وروي في صحيح المودع عنه من ان قال له انما يصلي في البيت و
أخرج اليهم قال اجعلها نافذة ولا يجر منصرفه في الصلاة فان سئل الصلاة
الكبير وما قبل هذا الحديث شكل ان طاهر ان المناظرة يتعقد بخبر كثير ومن
محمود وان الصلاة في هذا التكبير بمنزلة المناظرة لم يقل بالاحتياط **القائمة**
يجوز التسليم للمفسر في صلاة الجهر وفي الخبر من سئل عنه من قال انما يتكلم بعد ذلك
صوم انما التسليم تركه وعن رواية داود بن الحصري في رواية المفسر ان التسليم لا
يجزئ معه صلاة الله وجهه وقال ابو الصلاح يجلس في صلاة الجهر في صلاة بن زهر في
ان جهره ولا افضل للإمام ان يقرأ وقامه حتى يقرأ من الفداء في صلاة وقامه قبل
من عبد الحائلي قال سمعته يقول لا ينبغي للإمام ان يقرأ اذا صلى حتى ينتهي من
خلفه ما قد فاته من الصلاة ولقد لا ينبغي لأحد ان يقرأ فيه ولما في رواية الصادق
جواز قيام الإمام من سؤمته قبل قراءته من دخل في صلاة فان قلت في الخبر
من خلفه ما فاته دليل على ان ما بعده أكثر صلاة لا اولها كما يقول بعض العلماء ويجوز

لأخضونة فيه لثمة البحر بقدره العصر في الغلظ وتعد
 وحدثن المكون والوقوف على حبان وقال لا يمكن العبد إلا
 ولا الخنثى من الصفة الأولى والعشر قال الشيخ في الخلاف لا يسهل
 المأمور على سفيه لثامه بعد الدليل والطاهر من ريد
 وقال الوقفان إنما ليس بحال فاحص فيه إلا ما يمنع من شأه
 ثم قل عن القاضي الخليل بن ثمانية ذراع فان زاد لم يجره قال الخليل بن
 فيما يلهى وهذا فيه بخلاف الزيادة على ثمانية ولا يورج من أصل الله سبحانه ولا
 معقوف في الماء إلا في مثل السفوف يمكن أن يزيد بالعبد بالمشقة في الثمالة فيكون
 اشفا الثمالة بنحو الأولى فيكون هذا من الخليل بن زاور

كتاب ذكر الشيعه ونبوء انشاء الله

تعالى في المجلد الثاني كتاب الزكاة وفتح

منه يوم الاربعاء سنة ثمان وثلاثين

فَتَعْمَلُوا لِيَوْمٍ هَـذَا بَـلَـغَ الْمُنَـيْنِ

وَالصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ

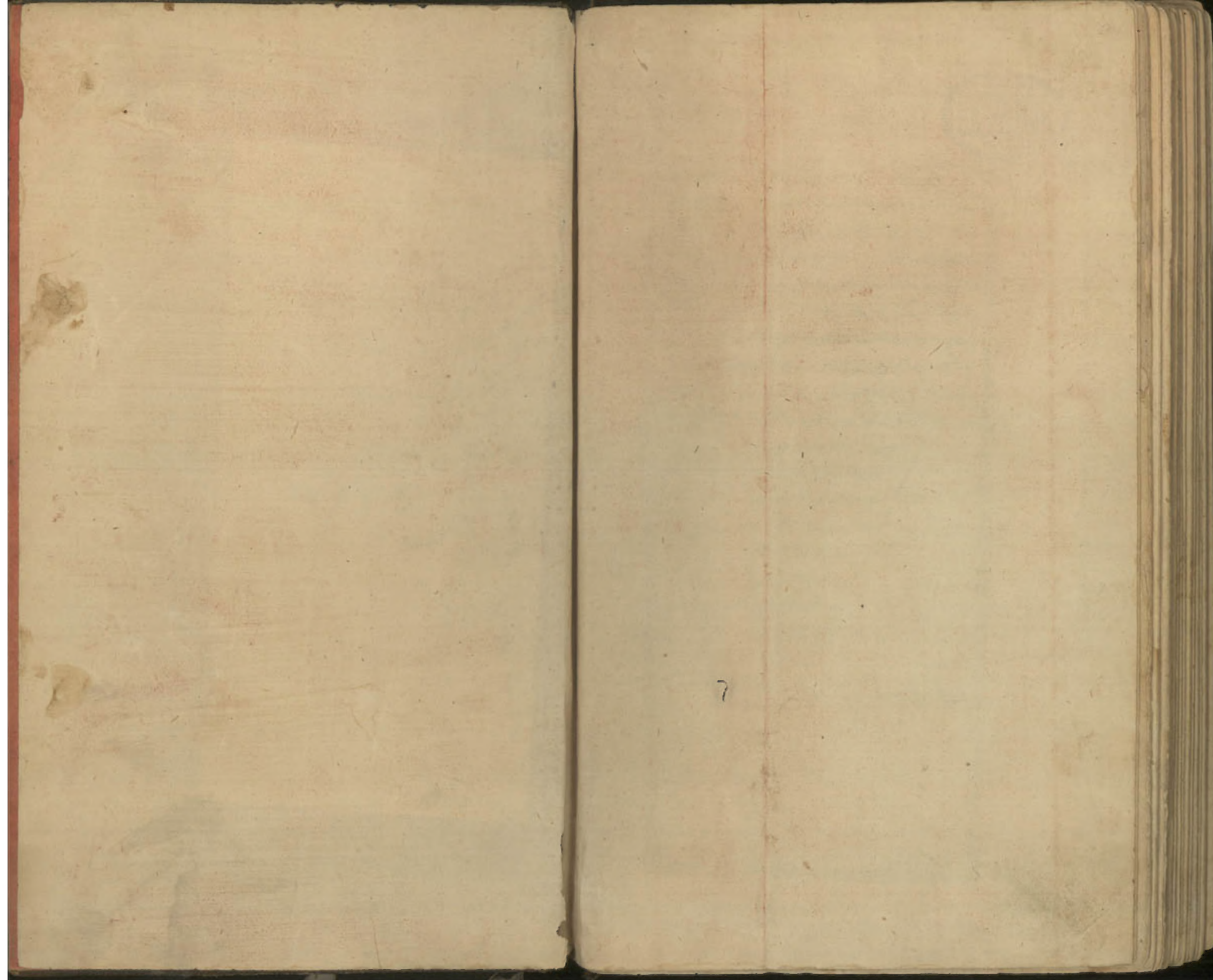
افضل للمسلمين

• محمد وال الطيبي

٢ الطائفة

وَمِنْكُمْ

فَلْيَمَّا كَثِيرًا كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ



۱۸۹۰

کتابخانه فیضیه

۱۳۰۰

۱۳۹۱

۱۳۹۲

۱۳۹۳

۱۳۹۴

۱۳۹۵

